

متن تهذيب المنطق والكلام

للامامة الثاني سعد

الدين التفتازاني

وعلى قسم الكلام تعليقات جمعها حضرة الفاضل
الشيخ عبد القادر معروف الكردي
السندجي من تحريرات أفاضل
المحققين

(حقوق طبع هذا المتن مع التعليقات محفوظة له)

﴿ الطبعة الاولى ﴾

سنة ١٣٣٠ هـ

م ١٩١٢

من مطبعة السغاذه بجوار محافضة تبر

﴿ مقدمة للناشر ﴾

اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لما يحب ويرضي اني
 لما تحركت بي دواعي الهمم الى نشر الكتب العلمية وبذل
 النفقات في سبيل ذلك ورأيت متن التهذيب السعدي الذي
 هو من أعظم ما وضع لطلاب العلم من الموجزات * وخير
 ما أخرج للناس من المختصرات * قد لعبت به أيدي التقطيع
 والتفريق * وعبثت متصرفه فيه عوامل التشيت والتزيق *
 اذ أفرد منطقته عن كلامه * وأبعد موازنه عن ميزانه * قت
 منبعثاً بتلك الهمم البواعث الى نشره تاماً كاملاً رغبة في تمام
 الفائدة وجمعاً بين المقصود وما هو له كالتمهيد والمقدمة * وقد
 وضعنا جملة نافعة من اجاث الفضلاء على قسم الكلام تنميها
 للمرام وتكميلاً لافادة أولى الأفهام * جمعناها من تصانيف
 المحققين الاعلام * وبما أننا قد حصلنا على شرح جميل الوضع
 جليل النفع لبعض أكابر المحققين الكرام * على قسم المنطق
 والميزان وعزمننا على نشره فلم نر وضع شيء من التعليقات على
 هذا القسم نسأل الله أن يوفقنا الى الاتمام والاتقان انه خير
 من أعان من به قد استعان عبد القادر معروف الكردي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الطريق . وجعل لنا التوفيق
 خير رفيق والصلاة والسلام على من أرسله هدى هو بالاهتداء
 حقيق ونورا به الاقضاء يليق . وعلى آله وأصحابه الذين سعدوا في
 مناهج الصدق بالتصديق . وصعدوا في معارج الحق بالتحقيق
 * وبعد * فهذا غاية تهذيب الكلام . في تحرير المنطق
 والكلام . وتقريب المرام . من تقرير عقائد الاسلام .
 جعلته تبصرة لدى الافهام وتذكرة لمن أراد أن يتذكر من
 ذوى الافهام . سيما الولد الأعز الحفي الحرى بالا كرام . سمي
 حبيب الله عليه التحية والسلام . لا زال له من التوفيق
 قوام . ومن التأيد عصام . وعلى الله التوكل وبه الاعتصام

﴿ القسم الأول في المنطق ﴾

مقدمة

العلم ان كان اذعاناً للنسبة فتصديق والا فتصور
وينقسمان بالضرورة الى الضرورة والا كتساب بالنظر وهو
ملاحظة المعقول لتحصيل المجهول وقد يقع فيه الخطأ فاحتيج
الى قانون يعصم عنه وهو المنطق . وموضوعه المعلوم التصورى
والتصديق من حيث يوصل الى مطلوب تصورى فيسمى
معرفاً أو تصديقي فيسمى حجة

﴿ فصل ﴾

دلالة اللفظ على تمام ما وضع له مطابقة وعلى جزئه
تضمن وعلى الخارج التزام ولا بد من اللزوم عقلاً أو عرفاً
وتلزمهما المطابقة ولو تقديرًا ولا عكس

﴿ فصل ﴾

والموضوع له ان قصد بجزء منه الدلالة على جزء المعنى
مركب اما تام خبر أو انشاء واما ناقص تقييدى أو غيره والا
ففرد وهو ان استقل فع الدلالة بهيئته على أحد الأزمنة

كلمة وبدونها اسم والا فاداة وأيضا ان اتحد معناه فمع تشخصه
وضعا علم وبدونه متواطىء ان استوت افراده ومشكك ان
تفاوتت اما بأولية أو أولوية وان كثر معناه فان وضع لكل
فمشارك والا فان اشتهر في الثاني فنقول ينسب الى الناقل
والا حقيقة ومجاز

✽ فصل ✽

المفهوم ان امتنع فرض صدقه على كثيرين فجزئي
والا فكلى امتنع افراده أو أمكنت ولم توجدا ووجد
الواحد فقط مع امكان الغير أو امتناعه أو الكثير مع التناهي
أو عدمه والكيان ان تفارقا كليا فتباينان والا فان تصادقا
كليا من الجانبين فتساويان وتقيضاهما كذلك أو من جانب
فأعم وأخص مطلقا وتقيضاهما بالعكس والا فن وجه وبين
تقيضيهما تبين جزئي كالتباينين وقد يقال الجزئي للاخص
وهو أعم (والكليات خمس) الاول الجنس وهو المقول على
الكثرة المختلفة الحقيقة في جواب ماهو فان كان الجواب عن
الماهية وعن بعض المشاركات هو الجواب عنها وعن الكل
وقريب كالحوان والا فبعيد كالجسم النامي . الثاني النوع وهو

المقول على الكثرة المتفقة الحقيقة في جواب ما هو وقد يقال
 على الماهية الكلية المقول عليها وعلى غيرها الجنس في جواب
 ما هو ويختص هذا النوع باسم الاضافي كالاول بالحقيقي
 وينهما عموم من وجه لتصادقهما على الانسان وتفاقمهما في
 الحيوان والنقطة * ثم الاجناس تترتب متصاعدة الى العالي
 ويسمى جنس الاجناس * والأنواع قد تترتب متنازلة الى
 السافل ويسمى نوع الانواع وما بينهما متوسطات . الثالث
 الفصل وهو المقول على الشيء في جواب أى شيء هو في
 ذاته فان ميز عن المشارك في الجنس القريب فقريب أو البعيد
 فبعيد واذا نسب الي ما يميزه فقوم والى ما يميز عنه فقسم
 والمقوم للعالي مقوم للسافل ولا عكس والمقسم بالعكس .
 الرابع الخاصة وهو الخارج عن الماهية المقول على ما تحت
 حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً . الخامس العرض العام
 وهو الخارج المقول عليها وعلى غيرها وكل منهما ان امتنع
 انفكاكه عن الشيء فلازم بالنظر الى الماهية أو الى الوجود
 ثم اللازم اما بين يلزم من تصوره تصور الملزوم أو من
 تصورها الجزم باللزوم أو غير بين وهو بخلافه لا يفرض

مفارق يدوم أو يزول بسرعة أو ببطء

﴿ خاتمة ﴾ مفهوم الكلّي يسمى كلياً منطقياً ومعرضه
طبيعياً والمجموع عقلياً وكذا الأنواع الخمسة والحق وجود
الطبيعي بمعنى وجود أشخاصه

﴿ فصل في المعرف وأقسامه ﴾

معرف الشيء ما يقال لإفادة تصويره فيشترط أن
يكون مساوياً أجلى فلا يصح التعريف بالأعم والأخص ..
والمساوى معرفة والاخفى . والتعريف بالفصل القريب حد
وبإختصاصه رسم فإن كان مع الجنس القريب فتام والافناقص
ولم يعتبروا التعريف بالعرض العام وقد أجزى في الناقص أن
يكون أعم كاللفظي وهو ما يقصد به تفسير مدلول اللفظ

﴿ المقصد الثاني في التصديقات ﴾

القضية قول يحتمل الصدق والكذب فإن كان الحكم
فيها بثبوت شيء لشيء أو نفيه عنه فعملية موجبة وسالبة
ويسمى المحكوم عليه موضوعاً والمحكوم به محمولاً والدال
على النسبة رابطة وقد استعير لها هو والافشرطية ويسمى
الجزء الاول مقدماً والثاني تالياً والموضوع في العملية ان كان

شخصيا سميت القضية مخصوصة وان كان نفس الحقيقة
 فطبيعية والا فان بين كمية افراده كلا أو بعضا فمحسورة
 كلية أو جزئية وما به البيان سوراً والا فهملة وتلازم
 الجزئية ولا بد في الموجبة من وجود الموضوع محققا وهي
 الخارجية أو مقدرا فالحقيقية أو ذهنا فالذهنية وقد يجعل
 حرف السلب جزأ من جزء فيسمى معدولا وقد يصرح بكيفية
 النسبة فوجهة وما به البيان جهة فان كان الحكم في القضية
 بضرورة النسبة ما دام ذات الموضوع فضرورة مطلقة
 أو مادام وصفه فشرطية عامة أو في وقت معين فوقية
 مطلقة أو غير معين فمنتشرة مطلقة أو بدوامها مادام الذات
 فدائمة مطلقة أو ما دام الوصف فعرفية عامة أو بفعليتها
 فالمطلقة العامة أو بعدم ضرورة خلافها فالممكنة العامة
 فهذه بسائط وقد تقيد العامتان والوقيتان المطلقتان
 بالادوام الذاتي فتسمى المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة
 والوقية والمنتشرة وقد تقيد المطلقة العامة باللا ضروره
 الذاتية فتسمى الوجودية اللا ضرورية أو بالادوام الذاتي
 وتسمى الوجودية اللادائمة وقد تقيد الممكنة العامة بلا

ضرورة الجانب الموافق أيضا وتسمى الممكنة الخاصة وهذه
مركبات لان اللادوام اشارة الى مطلقة عامة والا ضرورة
اشارة الى ممكنة عامة مخالفتي الكيفية موافقتي الكمية
لما قيد بهما

﴿ فصل في أقسام الشرطية ﴾

الشرطية متصلة ان حكم فيها بثبوت نسبة على تقدير
أخرى أو نفيها لزومية ان كان ذلك لعلاقة والاتفاقية
ومنفصلة ان حكم فيها بتنا في نسبتين أو لا تنافيهما صدقا
وكذبا وهي الحقيقية أو صدقا فقط فأنعة الجمع أو كذبا فقط
فأنعة الخلو وكل منها عنادية ان كان التنافي لذات الجزأين
والاتفاقية . ثم الحكم في الشرطية ان كان على جميع
التقادير للمقدم فكلية أو بعضها مطلقا جزئية أو معينة
فشخصية والاتفهمة وطرفا الشرطية في الأصل قضيتان
حليتان أو متصلتان أو منفصلتان أو مختلفتان الا انهما
خرجتا بزيادة اداة الاتصال والانفصال عن التمام

﴿ فصل في التناقض ﴾

التناقض اختلاف قضيتين بحيث يلزم لذاته من صدق

كل كذب الأخرى وبالعكس ولا بد من الاختلاف في
الكيف والكم والجهة والاتحاد فيما عداها والنقيض
للضرورة الممكنة العامة والدائمة المطلقة العامة والمشرطة
العامة الحينية الممكنة والعرفية العامة الحينية المطلقة والمركب
المفهوم المردد بين نقيضي الجزأين لكن في الجزئية بالنسبة
الى كل فرد

﴿ فصل ﴾

العكس المستوى تبديل طرفي القضية مع بقاء الصدق
والكيف والموجبة انما تنعكس جزئية لجواز عموم المحمول
أو التالي والسالبة الكلية تنعكس كلية والا لزم سلب الشيء
عن نفسه والجزئية لا تنعكس أصلا لجواز عموم الموضوع
أو المقدم واما بحسب الجهة فمن الموجبات تنعكس الدائمات
والعامتان حينية مطلقة والخاصتان حينية لادائمة والوقيتان
والوجوديتان والمطلقة العامة مطلقة عامة ولا عكس
للممكنتين ومن السوالب تنعكس الدائمات دائمة والعامتان
عرفية عامة والخاصتان عرفية لادائمة في البعض والبيان في
الكل ان نقيض العكس مع الاصل ينتج المحال ولا عكس
لبواقى بالنقض

﴿فصل﴾

عكس النقيض تبديل تقيضي الطرفين مع بقاء الصدق
والكيف أو جعل تقيض الثاني أولاً مع مخالفة الكيف
وحكم الموجبات ههنا حكم السوالب في العكس المستوى
وبالعكس والبيان البيان والنقض النقض وبين انعكاس
الخاصتين من الموجبة الجزئية هنا والسالبة الجزئية ثمة الى
العرفية الخاصة

﴿فصل في القياس﴾

القياس قول مؤلف من قضايا يلزم لذاته قول آخر فان
كان مذكورا فيه بمادته وهيئته فاستثنائي والافاقترااني حملي
أو شرطي وموضوع المطلوب من الحملي يسمى أصغر ومحموله
أكبر والمكرر أوسط وما فيها الأصغر الصغرى والأكبر
الكبرى والهيئة شكلا واللاوسط اما محمول الصغرى
موضوع الكبرى هو الشكل الاول أو محمولها فالثاني أو
موضوعها فالثالث أو عكس الاول فالرابع ويشترط في
الاول ايجاب الصغرى وفعليتها وكلية الكبرى لينتج الموجبتان

مع الموجبة الموجبتين ومع السالبة السالبتين بالضرورة وفي
 الثاني اختلافهما في الكيف وكلية الكبرى أما مع دوام
 الصغرى أو انعكاس سالبة الكبرى وكون الممكنة مع
 ضرورية أو مع كبرى مشروطة لينتج الكلّتان سالبة
 كلية والمختلفتان في الكم أيضا سالبة جزئية بالخلف أو
 عكس الكبرى أو الترتيب ثم النتيجة وفي الثالث إيجاب
 الصغرى وفعاليتها مع كلية أحدهما لينتج الموجبتان مع الموجبة
 أو بالعكس موجبة جزئية أو مع السالبة الكلية أو الكلية
 مع الجزئية سالبة جزئية بالخلف أو عكس الصغرى أو
 عكس الترتيب ثم النتيجة وفي الرابع إيجابهما مع كلية
 الصغرى أو اختلافهما مع كلية أحدهما لينتج الموجبة الكلية
 مع الأربع والجزئية مع السالبة الكلية والسالبتان مع الموجبة
 الكلية وكلتيهما مع الموجبة الجزئية موجبة جزئية إن لم
 تكن سلب والافسالية بالخلف أو بعكس الترتيب ثم
 النتيجة أو بعكس المقدمتين أو بالرد إلى الثاني بعكس
 الصغرى أو الثالث بعكس الكبرى

* فصل *

الشرطي من الاقترااني اما ان يتركب من المتصلتين أو منفصلتين أو من حملية أو متصلة أو حملية ومنفصلة أو متصلة ومنفصلة وتنعقد فيه الاشكال الاربعة وفي تفصيلها طول

* فصل *

الاستثنائي ينتج من المتصلة وضع المقدم ورفع التالي والحقيقية وضع كل كجامعة الجمع ورفعها كجامعة الخلو وقد يخص باسم قياس الخلف ما يقصده به اثبات المطلوب بإبطال تقيضه ومرجعه الى استثنائي واقترااني

* (فصل) *

الاستقراء تصفح الجزئيات لاثبات حكم كلي والتمثيل بيان مشاركة جزئي لا آخر في علة الحكم ليثبت فيه والعمدة في طريقه الدوران والترديد

* (فصل في القياس) *

اما برهاني وهو ما يتألف من اليقينيات وأصولها الاوليات والملاحظات والتجربيات والحدسيات والمتواترات والنظريات ثم ان كان الاوسط مع عليته للنسبة في الذهن

علة لها في الواقع فلمي والا فاني واما جد لي يتألف من
 المشهورات والمسلّمات واما خطابي يتألف من المقبولات
 والمظنونات واما شعري يتألف من الخيالات واما سفسطي
 يتألف من الوهميات والمشبهات

❖ فصل ❖

أجزاء العلوم ثلاثة الموضوعات والمبادئ وهي حدود
 الموضوعات واجزائها واعراضها ومقدمات بينة أو ماخوذة
 ينتهي عليها قياسات العلم والمسائل وهي قضايا تطلب في العلم
 وموضوعاتها موضوع العلم أو نوع منه أو عرض ذاتي له أو
 متراكب ومحمولاتها أمور خارجة عنها لاحقة لذاتها وقد تقال
 المبادئ لما يبدأ به قبل المقصود والمقدمات أيضا لما يتوقف
 عليه الشروع بوجه الخبرة والله اعلم بالصواب



✽ هذا قسم ^(١) الكلام من التهذيب

وعلى الستة وقع التبويب ✽

(الباب الأول في المقدمة)

الكلام هو العلم بالعقائد الدينية عن ^(٢) الأدلة اليقينية
وموضوعه المعلوم من حيث يتعلق بذلك والعلم لا يحد ^(٣)
والتفسير له بمثل حصول صورة الشيء في العقل أو الاعتقاد
الجازم المطابق الثابت أو صفة يتجلى ^(٤) بها المذكور لمن

(١) قوله قسم الكلام أي المعلوم من قوله سابقا هذا غاية تهذيب
الكلام في تحرير المنطق والكلام والاضافة من أضافه الدال إلى المزيل
وأما لم يقل القسم الثاني من التهذيب في علم الكلام كما قال في المنطق
حيث عنون بقوله الأول في المنطق اختصارا في العبارة مع التفنن
ومراعات السجع (٢) قوله عن الأدلة الخ أي المكتسب منها وأما
اشتراط اليقين في أدلة العقائد لانه لا عبرة بالظن فيها وخرج بذلك القيد
اعتقاد المقلد وما لم يكن مكتسب (٣) قوله لا يحد قيل لوضوحه
وقيل لخفاءه والظاهر من عبارة المصنف الأول (٤) قوله يتجلى
أي ينكشف ويتضح وقوله المذكور أي ما من شأنه أن يذكر

قامت هي به أو ادراك المركب أو الكلي تنبيه على اختلاف^(١)
 الاصطلاحات وحقيقة النظر حركة النفس في المعقولات
 عودا على بدء لتحصيل المجهول وكونه مفيدا للعلم في الجملة
 ولو في الالهيات وبدون العلم ضروري والمنكر معاند
 كالسوفسطائي المنكر للحسيات أو الاوليات أو كليهما
 وهل هو بطريق العادة أو التوليد أو الوجوب فيه خلاف
 والنظر في معرفة الله تعالى واجب بالنص والاجماع ولكونه
 مقدمة للمعرفة الواجبة عندنا بذلك وعند المعتزلة لكونها
 دافعة لضرر خوف العقاب قالوا لولم يجب الا شرعاً لما صح
 الزام النظر في المعجزة لعدم الوجوب قبل ثبوت^(٢) الشرع

(١) قوله على اختلاف الاصطلاحات فان الاول لبيان ما اصطلاح
 عليه في بعض فنون الحكمة من التعميم والثاني لبيان اصطلاح
 اختصاصه بما عدا الظن والجهل المركب والتقيد والثالث لبيان اصطلاح
 اختصاصه باليقين والرابع لبيان اصطلاح اختصاص العلم بالمركبات
 والكليات والمعرفة بالبائط والجزئيات (٢) قوله لعدم الوجوب
 قبل ثبوت الشرع حاصل استدلالهم انه لو كان وجوب النظر شرعياً
 لكان للمكلف اذا أمره النبي صلى الله عليه وسلم بالنظر أن يقول

ورد (١) بأن المتوقف على الشرع هو العلم بالوجوب لا نقس
الوجوب ثم انها أول الوجبات المقصودة لتوقف البواقي
عليها والنظر فيها وسيلة اليها فيجب لذلك * والدليل ما يمكن ان
يتوصل بالنظر فيه الى حكم وقد يخص بالجازم فيقال له الامارة
ثم ان توقف على نقل فتقلى والا فعقلى وقد يستفاد منه بمعونة
القرائن القطع ولا يثبت ما استوى طرفاه عند العقل الا
بالنقل وما يتوقف النقل عليه لا يثبت الا بالعقل

(*) الباب الثاني في الأمور العامة *

تصور الوجود (٢) ضروري والتعريف بالكون والتحقق
والشيئية لفظي ينبه على اشتراكه معني صحة التقسيم الى الواجب

لا أنظر مالم يجب على ولا يجب علي مالم يثبت الشرع عندي
(١) قوله ورد الخ حاصل الجواب ان صحة الزام النظر انما يتوقف
على وجوب النظر في نفس الامر لا على العلم بوجوب النظر ووجوب
النظر في نفس الامر انما يتوقف على ثبوت الشرع في نفس الامر فقوله
ولا يجب علي مالم يثبت الشرع عندي ممنوع (٢) قوله تصور الوجود
ضروري احتج عليه بان التصديق بقولنا الشيء اما موجود أو معدوم
بديهي لا يتوقف على كسب أصلا فدل ذلك على بدهية تصور مفرداته

وغيره والجزم به مع التردد في التخصوصية وتتمام الحصر في الموجود والمعدوم وعلى زيادته على الماهية ذهنا صحة سلبه عنها وإفادة حملة عليها واكتساب ثبوته لها والحكماء على أن حقيقة الواجب وجود خاص قائم بنفسه مقيم لغيره مخالف لوجود الممكن في حقيقته ولذا صرح تفرد^(١) بالقيام بالماهية ذهنا لا عينا كبياض الجسم مشارك له في عارض الكون المقول على الموجودات بالتشكيك كالنور على الأنوار وما يقال أنه في الكل نفس الماهية فبمعنى أنه لا ينفرد كل بتحقيق على حدة في الخارج وإنما هو في العقل * ثم الوجود يتقسم إلى العيني والذهني حقيقة وإلى اللفظي والخطي مجازا إذ ليس في اللفظ والخط من الإنسان الشخص والماهية كما في الخارج

(١) قوله ولذا الخ أي لكون الوجود الوجودي مخالفا بالحقيقة للوجود الامكاني صرح تفرد الوجود الامكاني بالقيام بالماهية قياما ذهنيا دون الوجود الوجودي وهذا جواب عن سؤال تقريره أن التجرد عن الماهية أما لذات الوجود فيكون كل وجود مجرد وليس الوجود الامكاني كذلك وأما الأمر غير الذات فتكون الواجب في تجرده معلولا وهو محال وقوله كبياض الجسم تمثيل للمعنى لا للشيء

والذهن بل الاسم وصورته * والدليل على الذهني انا نتعلقل
 مالا ثبوت له في الخارج اذ نحكم على الممتنعات ايجابا ونجد
 من المفهومات كليا ومن القضايا حقيقة فالتعلقل ان كان
 بالحصول في الذهن فذاك والا فلا محالة يقتضي اضافة بين
 العاقل والمعقول ولا تعلقل الى النفي الصرف واذ ليس الثبوت
 في الخارج كان في العقل وهو وجود غير متأصل لا يقتضي
 الانصاف كالمؤمن يتصور الكفر فلا يوجب انصاف
 الذهن بالاعراض حتى المتضادات ولا وجود الممتنع في
 الخارج لكون الذهني فيه كالماء في البيت * ثم المعقول من
 الوجود والشئ شيء ليس الا الثبوت ومن العدم الا النفي
 فالمعدوم ليس بشيء ولا ثابت ولا واسطة بينه وبين الموجود
 ومنهم^(١) من أثبتهما جمعا وتفرقا ويسمى الواسطة حالا ويجعل

(١) قوله ومنهم من أثبتهما أي عد المعدوم شيئا وثابتا وأثبت الواسطة
 فقال من أثبتهم جميعا المعلوم ان لم يتحقق في نفسه فنفي وان تحقق
 فان كان مع ذلك له كون في الاعيان فاما بالاستقلال فهو موجود
 أو بالتبع كالعالية فواسطة وان لم يكن له كون في الاعيان فمعدوم ومن
 أثبت الواسطة فقط قال المعلوم ان لم يكن له ثبوت فمعدوم وان كان له

الوجود منه اذ لو وجد تسلسل ولو عدم اتصف بالنقيض
ورد بأن وجوده عينه ونقيضه العدم لا المعدوم * قالو المعدومات
متمايزة ولا يعقل التميز بدون الثبوت والامكان ثبوتى للفرق
بين امكانه لا ولا امكان له فثبت موصوفه * قلنا التميز انما هو
عند العقل والا انتقض بالامتنعات والمركبات الخيالية وان
الفرق بين الامكان والامكان المنفى على تقدير كونه منفيا
ثابت أيضا ثم كل من الوجود والعدم قد يقع محمولا وقد
يقع رابطة ويفتقر الحمل الايجابي الى اتحاد الطرفين هوية
ليصح وتغايرهما مفهوما ليفيد وصدقه يكون مطابقته لما في
نفس الامر ومعناه ما يفهم من قولنا هذا الامر كذا في
نفسه مع قطع النظر عن حكم الحاكم وادراك المدرك

* فصل *

ماهية الشيء ما به يحجب عن السؤال بما هو وقد تؤخذ
بشرط شيء فتسمى المخلوطة ولا خفاء في وجودها وبشرط^(١)

ثبوت فان كان بالاستقلال فوجود أو بالتبعية فواسطة ومن عد المعدوم
شيئا فقط قال المعلوم ان لم يتحقق فتنفى وان تحقق فثابت وحينئذ ان
كان له كون في الاعيان فوجود والا فعدم (١) قوله وبشرط

لا شيء ويسمى المجردة ولا توجد في الازدهان فضلا عن
 الاعيان ولا بشرط شيء وهي أعم من المخلوطة فتوجد لكونها
 نفسها لاجزأ منها لعدم التمايز وانما ذاك في العقل ثم اذا
 اعتبرت معروضة للكل فهو الكلي الطبيعي وانما يوجد منه
 المعروض دون العوارض مجردا عن العوارض وهي الافراد
 وقد يقال الماهية بشرط لا شيء فتكون مادة للشخص
 متقدمة عليه في الوجودين ثم لاختفاء في وجود الماهية
 المركبة ولا بد من انتهائها الى البسيطة واحتياج بعض الاجزاء
 الى بعض في المركب الحقيقي ضروري بخلاف الاعتباري
 ومن خالف في مجعولية الماهية أراد انها من لوازم الوجود
 كتناهي الاجسام لا الماهية كزوجية الأربعة والـ^(١) فاحتياج
 الممكن الى العلة ضروري

لأى وقد تؤخذ وتعتبر بشرط لا شيء وتسمى المجردة أي عن العوارض
 والواحق الشخصية قوله ولا توجد في الازدهان الخ لان وجودها
 في الذهن تكون محفوفة بالعوارض الذهنية قبل عليه ان الحكم
 بعدم وجودها في الذهن فرع وجودها في الذهن فيلزم التناقض
 وأجيب بان للعقل ان يتصورها ويصرف النظر في هذا التصور عن
 اختلاطها بالعوارض الذهنية (١) قوله والـ أي وان لم توجه القول

﴿ فصل في التعيين ﴾

افراد النوع انما تمايز بعوارض ربما تنتهي الى ما يفيد
 الهاذية فبعد تلخيص ان التعيين والتشخيص هو تلك
 الهاذية أو ما يفيدها أو كون الفرد بحيث لا يقبل الشركة أو
 عدم قبوله لها وان العدمي هو المعدم أو العدم المضاف أو
 ما يدخل في مفهومه العدم والوجودي بخلافه وان الحقيقي
 ماله ثبوت في نفس الامر من غير شائبة فرض وتقدير
 والاعتباري بخلافه لا يشتبه ان التعيين وجودي أو عدمي

بعدم المجعولية بهذا التوجيه فلا يصح أصلاً لان احتياج الممكن
 الى العلة ضروري ومن أهل التحقيق والذوق من وجه هذا القول
 بتوجيه آخر حاصله ان القائل يريد بعدم مجعوليتها كونها أموراً
 اعتبارية وان الموجود حقيقة هو الموجودات وهو مذهب جمهور
 الحكماء والعرفاء فان الماهيات عندهم حدود والحدود عندهم
 سلوب والسلوب أمور تصور من اضافتها الى الوجودات اذ الاعدام
 لها ضرب من التمايز بما للمضافات هي اليها من الوجودات كذلك ولهذا
 الضرب من التمايز لها ضرب من الثبوت ولو تصورا فقط وحاصله
 النتيجة انها اعتبارات ذهنية

حقيقي أو اعتباري ولا يشتبه انه انما يستند الى الفاعل القادر
اوالى الوجود الخارجى أو الى أسباب آخر ^(١) كنفس
الماهية او المادة المتشخصة بما يلحقها من العوارض بحسب
تعاقب الاستعدادات

﴿ فصل ﴾

الوجوب والامتناع والامكان معقولات تحصل من

(١) قوله أو الى أسباب آخر هذا اشارة الى مذهب الفلاسفة في
التعين وحاصله ان الموجود اما مادی أو غيره والثانى اما واجب
كالبارى أو ممكن وهو العقل والأول اما مادی فى ذاته كالأجسام
والاعراض أو مادی فى التعلق كالنفوس البشرية والفلكية فغير
المادى بقسمية تعينه مستند الى ماهيته فتتخصر كل ماهية فى فرد
لكن المعقول لما كانت ماهيات مختلفة كانت افرادا مختلفة ذوات
أنواع منحصرة فيها بخلاف الواجب لما كان حقيقة واحدة كان
فردا واحدا ولم يتصور هناك تعدد أصلا والمادى بنوعية تعينه
مستند الى مادته أى محله والمراد منه المعروض فى الاعراض والمادة
فى الأجسام والمتعلق فى النفوس لأنها انما تعينت بتشخصات هذا
العالم الجسماني بسبب الإبدان حتى قيل أنها لو وجدت فى القدم لما
كان لها وصف التعدد أصلا

نسبة المفهوم الى هلية بسيطة أو مركبة وتصورها ضروري
 والتعريف يمثل ضرورة الوجود أو ضرورة العدم أو لضرورةتهما
 لفظي. وينقسم كل من الأولين الى الذاتي والغيري* فالموصوف
 بالذاتي من الواجب واجب الوجود لذاته وهو الله تعالى أو شيء
 آخر كزوجية الأربعة* ومن الممتنع ممتنع الوجود لذاته
 كشريك البارئ أو شيء آخر كفردية الأربعة* والموصوف
 بالغيري ممكن هو واجب الوجود حين وجوده وممتنع
 الوجود حين عدمه وقد يؤخذ بمعنى سلب ضرورة الوجود
 أو العدم فيسمى بالامكان العام لعمومه الخاص وضرورة
 الطرف الآخر. وقد يعتبر بالنظر الى الاستقبال ويسمى
 بالاستقبالي وبمعنى تهيؤ المادة لحصول الشيء باعتبار تحقق
 الشرائط شيئاً فشيئاً فيسمى بالاستعدادي وهذا مراد^(١)

(١) قوله وهذا مراد من قال الخ هذا اشارة الى تحقيق قول
 الحكماء ان كل حادث زمني فهو محتاج الى مادة ومدة اما المادة فلان
 كل حادث زمني فهو ممكن بامكان استعدادي غير الامكان الذاتي
 العام وهو أى ذلك النوع من الامكان وجودي فانه يشتد ويضعف
 ويحكم عليه بالحدوث اذ استعداد النطفة للانسانية حادث بحدوث

من قال كل حادث مفتقر الى مادة تكون محلا لامكان
ومدة بها يكون تعاقب الحوادث وانما يتم لو سلم ان كل
حادث بهذا المعنى ممكن . ثم احتياج الممكن الى المؤثر
بامتناع ترجيح أحد طرفيه بلا مرجح ضرورى وهذا غير
ترجيح المختار أحد المتساويين على الآخر بلا تخصيص بمحض
الارادة كالمهارب يسلك أحد الطريقين والجائع يأكل أحد
الرغيفين . فان قيل التأثير حال الوجود تحصيل الحاصل
وحال العدم جمع بين التقيضين . قلنا الممتنع تحصيل الحاصل
بتحصيل آخر والموج هو الامكان أو الحدوث (ولكل
وجهة) ومعنى الاحتياج اما توقف الوجود أو العدم أو
استمرارهما على أمر ما ولا تعقل أولوية بالذات لأحد الطرفين

الصورة النطفية وبالأندام فانها اذا صارت انسانا عاقلا بالفعل فقد
زال ذلك الاستعداد عنها فثبت ان هذا الامكان وجودى وهو مع
هذا عرض فلا بد له من محل يقوم به وليس الا المادة فانها هى التى
توصف بقبول صورة الشئ الممكن حصوله فثبت ان كل حادث زمانى
فهو ذو مادة وأما الاحتياج الى المدة فليتم فيها تدرج ذلك الاستعداد
وأخذه فى الاشتداد حتى يحصل بالفعل الصورة الأخيرة

الاجمعي نوع اقتضاء للوجود أو العدم لا الى حد الوجوب
وهي أيضا منتفية والا لما تحقق الطرف الآخر لاستلزامه
انتفاء الاولوية الذاتية* ثم وجود الممكن محفوف بوجوبين
سابق ولاحق لانه مالم يجب لم يوجد لامتناع الترجيح بلا
مرجح وحين الوجود امتنع العدم لامتناع الجمع وهذا
لا ينافي الاختيار^(١) والثلاثة بل كل ما يوصف أى فرد يفرض

(١) قوله والثلاثة أى الوجوب والامتناع والامكان ثم أن الامتناع
اعتباريته أظهر من اعتباريتي اخوته اذ لا خفاء ولا نزاع في اعتباريته
لوضوح أنه عنوان المستحيل وأما الوجوب والامكان فاستدل على
اعتباريتها بأنهما لو وجدا خارجا لزم التسلسل فان القدم لو وجد
لكان قديما والالزم حدوث القديم اذا القدم صفته ويلزم التسلسل
وكذا تقول في الباقي ولما كان هذا الحكم ساريا في كل ما لو وجد
فرد منه خارجا لصدق مفهومه على ذلك الفرد جعله بعضهم قانونا
كأيا وأشار اليه المصنف بقوله بل كل ما يوصف الخ وتوضيح ذلك
أن نقول لو وجد الوجوب لكان واجبا والا لزم امكان الواجب
أو امتناعه والامكان لو وجد لكان ممكنا والا لزم وجوب الممكن أو
امتناعه والقدم لو وجد لكان قديما والالزم حدوث القديم والحدوث
لو وجد لكان حادثا والا لزم قدم الحادث وعلى هذا أبدا ففس

منه بمفهومه كالقدم والحدوث والوحدة والكثرة والبقاء
والتعين والموصوفية اعتبارات عقلية والالزم التسلسل ومعنى
كون الشيء واجبا في الخارج انه بحيث اذا عقل مستندا الى
الوجود لزم في العقل معقول هو الوجوب وكذا البواقي

﴿ فصل ﴾

القدم بمعنى عدم المسبوقية بالغير وهو الذاتي أو بالعدم
وهو الزماني والحدوث بخلافه^(١) ولاقديم بالذات سوى الله
تعالى وبالزمان سوى صفاته ولزم المعتزلة كثير من الاحوال
وعند الفلاسفة كثير ولايستند القديم الى المختار لان القصد
الى الابداد^(٢) يقارن عدم ضرورة ولا يمكن عدمه لكونه
واجبا أو مستندا اليه ايجابا

- (١) قوله والحدوث بخلافه تضمن كلامه ان الحادث الزمان هو
المسبوق بالعدم دون الحادث الذاتي وفيه نظر فان كل حادث مسبوق
بالعدم على ما قرره الفلاسفة قالوا الممكن له من ذاته الا يكون وله من
علته أن يكون وما بالذات أقدم مما بالغير فكل ممكن فهو مسبوق
بالعدم اما سبقا ذاتيا واما زمانيا فتعريف الحادث الزماني بما قرره غير
مانع اللهم الا أن يراد سبقا لا يجمع فيه المتقدم والمتأخر أصلا فتدبر
(٢) قوله لان القصد الخ فيه نظر لانه ان اراد بهذا التقدم

﴿ خاتمة ﴾

التقدم والتأخر والمغية تكون بالعلية أو بالطبع أو
بالزمان أو الشرف أو الرتبة الحسية أو العقلية وضعا أو طبعاً
أو بالذات فسبق العدم على الحادث لا يلزم ان يكون
بالزمان ليلزم قدم الزمان كما لا يلزم أن يكون له امكان
استعدادى ليلزم قدم مادة له

﴿ فصل ﴾

الوحدة والكثرة من المعاني الواضحة ومقوليتهما
بالتشكيك فتكون جهة الوحدة مقومة أو عارضة أو منتسبة
وتسمى الوحدة في الجنس مجانسة وفي النوع نمائلة وفي الكم
مساواة وفي الكيف مشابهة وفي الخاصة مشاكلة وفي
الاطراف مطابقة وفي الوضع موازاة وفي النسبة مناسبة

للتقدم الزماني الذي لا يجتمع فيه التأخر مع المتقدم فهذا التعليل
ممنوع لجواز أن يتقدم القصد على الایجاد كتقدم الایجاد على الوجود
وان أراد به الذاتي فسلم لكن لا ينتج المطلوب على أن الاقرب للعقل
والمعقول هو أن قصد الفاعل المختار لا يصح أن يقارنه العدم أصلاً
لكفايته في العلية فتأمل *

ويمتنع اتحاد الاثنين ضرورة والاستدلال عليه بان اختلاف
 الماهيتين أو الهويتين ذاتي لا يزول ليس بأوضح من المدعي
 وبأنهما اما موجودان أو معدومان أو مختلفان فلا اتحاد
 مدفوع بأنهما موجودان بوجود واحد هو نفس الوجودين
 الصائرين واحدا . والغيرية تقيض هو هو وقد يخص الغيران
 بوجودين يجوز انفكاكما فالجزء مع الكل ليس هو ولا
 غيره وكذا الصفة مع الموصوف ولذا يصح ما في الدار غير
 زيد وغير عشرة مع ان فيها الاجزاء والصفات الغير المحمولة
 فليس ^(١) المعنى انه لا هو بحسب المفهوم ولا غيره بحسب

(١) قوله فليس المعنى الخرد على صاحب المواقف فيما وجه به كلام
 الاشعري أعني قوله بأن الصفات ليست عين الذات ولا غير وهذه المسألة
 من مشكلات هذا الفن وفيها ثلاثة مذاهب * الاول أن الصفات غير * الثاني
 انها عين * الثالث انها لا عين ولا غير وقد وجه صاحب المواقف هذا الثالث
 بان المعنى انها لا عين بحسب المفهوم ولا غير بحسب الوجود ورد المصنف
 هذا التوجيه بانه انما يتم في صفات محمولة كالعالم والقادر وكذا في الاجزاء
 المحمولة وليس الكلام فيهما ووجهه غير صاحب المواقف بما ارتضاه
 المصنف وهو أن المراد بالغيرية المنفية جواز الانفكاك وهذا التوجيه
 ان سلم فرضا فما استدلل به منقوض كما يظهر بأدنى نظر ولصعوبة
 التوجيه والاستدلال عليه ذهب فريق الى الرأي الاول بجوز نسبة

الوجود والتماثل الاشتراك في الصفات النفسية ولذا يسد كل منهما مسد الآخر واختلف في لزوم تفايرهما وامتناع اجتماعهما . والتضاد كون المعنيين بحيث يستحيل لذاتيهما اجتماعهما في محل واحد من جهة واحدة . وعند الفلاسفة كل اثنين غير ان اشتركا في تمام الماهية فثلاثان والا فتخالفان وهما متقابلان ان امتنع اجتماعهما في محل واحد من جهة واحدة فان كانا وجودين . فان كان تعقل أحدهما بالقياس الى الآخر فتضايقان والا فتضادان وان لم فان قيد بكون الموضوع مستعدا للوجودى شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو البعيد فلكة وعدمه والا فايحاج وسلب . وقد يشترط في التضاد غاية الخلاف ويخص باسم الحقيقي والاول بالمشهورى وقد يشترط في الملكة والعدم الاستعداد للوجودى في ذلك الوقت ويخص باسم المشهورى والاول الحقيقي ولا يتقابل بين الوحدة والكثرة لتفاير موضوعهما ولتقوم أحدهما بالآخر ^(١)

الذات بالايحاج الى صفاتها * (١) قوله ولتقوم أحدهما بالآخر وذلك ان الوحدة علة مقومة للكثرة اذ الكثرة عبارة عن مجتمع

﴿ فصل في العلة والمعلول ﴾

العلقة هي ما يحتاج اليه الشيء فان كانت داخلة فوجوب الشيء معها اما بالفعل فهي صورية واما بالقوة فهي مادية وان كانت خارجة فالشيء اما بها فهي فاعلية أو لها فهي غائية ومرجع الشروط والآلات الى الفاعل . وجميع ما يتوقف عليه الشيء يسمى علة تامة وعند تمام الفاعل يجب وجود المعلول لامتناع الترجيح بلا مرجح وبالعكس لان الاحتياج من لوازم الامكان ووجوده مع انعدامها انما يتصور في المعدات كالابن بعد الاب والبناء بعد البناء والمؤثر في الوجود قد يغير المؤثر في البقاء . ووحدة المعلول بالشخص توجب وحدة الفاعل لامتناع الاحتياج والاستغناء ^(١) معا ولا

وحدات ولا شيء من المتقابلين مقوم للآخر اما في الملكة والعدم فظاهر اذ العدم لا يصح مقوماً أو في التضاييف فلان المتضاييفين معا وجودا وتعقلا أو ما في التضاد فلان الضد لا يجمع الضد فكيف يقوم به (١) قوله لامتناع الاحتياج والاستغناء معا أي اللزوم اجتماعهما في المعلول بفرض توارد العلتين المستقلتين عليه اذ على تقدير التوارد يلزم احتياج المعلول الى كل من العلتين لكونه علة له واستغنائه عن كل منهما لكون

عكس لاستناد الكل إلا الواجب تعالى ابتداء والاستدلال
بأنه لو لم يصدر من الواحد إلا الواحد لزم اتحاد السلسلة
والعلية فيما بين كل شيئين ضعيف . وتمسك المخالف بأنه لو
صدر عنه شيان فصدرته لهذا غير مصدرته لذلك فإن
دخل شيء منهما فيه تركب ولا تسلسل . ورد بأنها اعتبار
عقلي وبأنه يرد على صدور الواحد ^(١) وقولهم المراد أنه كلما
تكثر المعلول تكثر الفاعل ولو بالحيثية . ضرورة أن فاعليته
لهذا غير فاعليته لذلك لا يفيد شيئا ولا يوافق ما بنوا عليه من
امتناع تعدد أثر البسيط . ومن أن الفاعل البسيط لا يكون

الأخرى مستقلة بالعلية (١) قوله وبأنه يرد الخ هذا الجواب بعد
التسليم كون المصدرية أمرا حقيقيا فالجواب الاول بالتمنع وهذا بالتسليم
ووجه التسليم أن المصدرية كما تنطق على الامر الاعتبار تطلق أيضا على
أمر حقيقى هو اشتغال العلة على خصوصيته لها بالقياس الى الأثر بحسبها
يجب الأثر ثم في هذا الجواب نظر اذ لما كان الكلام في الامر الحقيقى
جاز أن يكون ذلك الامر في صدور الواحد نفس ذلك المصدر الواحد
فلا تركب ولا تسلسل بخلاف ما اذا صدر عنه شيان فإن يكون هناك
خصوصيتان وجوديتان مستغائرتان *

قابلا لأن الفعل والقبول اثنان - وقد يستدل بأن نسبة
الفاعل بالوجوب والقابل بالامكان - ورد بعد التسليم بأنه
لا امتناع في الوجوب واللاجوب بجهتين

﴿ فصل ﴾

يجوز دوام أفعال القوى الجسمانية بخلق الله تعالى .
وعند الفلاسفة يلزم تنهايتها بحسب الشدة والمدة والمدة
لأن القسري يختلف باختلاف القابل والطبعي باختلاف
الفاعل فاذا فرض في حركتهما الاتحاد في المبدأ تفاوت
الجانب الآخر ورد بعد تسليم التأثير بأنه انما يتم لو كانت
القوة بقدر الحجم

﴿ فصل ﴾

يستحيل الدور وهو توقف الشيء على ما يتوقف عليه
لان امتناع تقدم الشيء على نفسه ضرورى والتسلسل هو
تراقى "معروضى عليه والمعلولى لا الى نهاية لأن المؤثر

(١) قوله هو تراقى اي بأن يكون كل ما هو معروض للعلية
معروضاً للمعلولية ولا ينتهى الى معروض للعلية لا يكون
معروضاً للمعلولية *

المستقل للجملة ليس نفسها ولا جزءاً منها للدور^(١) بل خارجاً واجباً^(٢) يوجب شيئاً من الجملة فينقطع ولأننا نفصل من السلسلة جملة بنقصان واحد ثم نطبق بين الجملتين فإن وقع بازاء كل جزء من التامة جزء من الناقصة لزم تساوى الكل والجزء والا انقطعت الناقصة فتناهت التامة ولأنها لما اشتملت على معلول محض لزم اشتغالها على علة محضة تحقيقاً للتكافؤ ولأننا نجعل كلا من الآحاد التي فوقه متعدد اباعبار وصفي العلية والمعلولية ثم نطبق بين وصفي العلية والمعلولية فيلزم لضرورة سبق العلة زيادة العلية وتتناهيان ولانه لو اتقسمت بمتساويين فزوج والا ففرد وكل منهما أقل بواحد مما فوقه فتتناهيان

*
*
*

(١) قوله للدور اى لان علة الجملة علة لكل جزء من اجزائها ومن جملة ذلك الجزء الذي فرض علة (٢) قوله واجبا هذا كالنتيجة لقوله خارجا لان الوجود الخارج عن جملة الممكنات ليس الا الواجب قوله فينقطع أي التسلسل أو التراقي *

﴿ خاتمة ﴾

قد يقال الصورة لكل هيئة في قابل وحداني بالذات
أو بالاعتبار والمادة محلها كالبياض والجسم والغاية لما ينتهي
اليه الفعل وان لم يكن له جهة عليا واحتياج من الفعل اليه
بل وان لم يكن للفعل قصد - ولما كان الموجد عندنا هو
الله وحده فعنى العلية والتأثير في الممكن هو التسبب العادي
﴿ الباب الثالث في الأعراض . وفيه فصول ﴾

﴿ الفصل الأول ﴾

الموجودان لم يسبق بالعدم فقديم والا فحدث فان
تحيز بذاته فهو جوهر أو بتبعيته فعرض ^(١) مختص بالحي

(١) قوله فعرض بقى من الاقسام بحسب القسمة العقلية
الموجود الممكن الذي ليس متميزا بذاته ولا حالا في التميز وانما تركه
المتكلمون في تقسيمهم لانهم كما زعموا لم يجدوا دليلا عليه بل ربما
استدلوا على استحالة بأنه لو وجد لتشاركه الباري في التجرد واحتاج
في الامتياز عنه الى مميز فيلزم التركب في الواجب وهو محال وان قدح
فيه بان التجرد أمر سلبى والمشاركة في الامور السلبية لا يقتضي
التركب في الذات من عام وخاص فتدبر *

كالحياء والعلم والادراكات أو غير مختص كالأشياء كوان
 والمحسوسات . وقالوا^(١) الموجودان كان وجوده لذاته فواجب
 والا فممكن وهو ان استغني عن محل يقومه ويسمى
 الموضوع^(٢) فجوهر والا فعرض (مواجناسه الكم والكيف
 والابن والاضافة والمتى والوضع والملك وان يفعل وان يفعل)
 وامتناع قيام العرض بنفسه أو بأكثر من محل واحد
 بالذات أو بالاجتماع كوحدة العشرة وحياء البنية المتجزئة
 ضروري والعرض في مثل القرب والجوار والتركيب متعددة
 ويستحيل انتقاله من محل لأن وجوده في نفسه هو وجوده

(١) قوله وقالوا يعني الفلاسفة (٢) قوله ويسمى الموضوع
 أشار بذلك الى ان بين المحل والموضوع عموما مطلقا فان الموضوع
 أخص والمحل اعم اذ المادة محل وليس بموضوع وان بين الحال
 والعرض عموما مطلقا أيضا والأعم هو الحال اذ الصورة حال وليس
 بعرض واعلم ان الفلاسفة المشائين قسموا الجوهر الى خمسة أقسام
 قالوا لأنه اما مجرد أولا والثاني اما جسم او جزء جسم والثاني اما
 مادة او صورة والاو اعني المجرد اما متعلق بالجسم متعلق بالتدبير
 وهو النفس او متعلق به متعلق بتأثير وهو العقل *

في محله ولأن تشخصه ليس إلا بمحله . وقد يتوهم من حدوث المثل في المجاور أنه انتقال وفي جواز قيامه بالعرض خلاف مبني على الاختلاف في معني القيام أنه التبعية في التحيز أو الاختصاص الناعت . وإن الجمهور من المتكلمين على امتناع بقاء العرض زمانين لأن مفهومه ينبي عن ذلك ولأنه يستلزم قيام عرض البقاء به ولا امتناع زواله لأنه إما بنفسه فيمتنع أو بزوال شرطه - فيتسلسل أو بطريان ضده فيدورا وبفاعل فيصير النفي المحض أثرا والكل ضعيف ^(١)

(١) قوله والكل ضعيف لأن الأول منقوض بعدم تسليم كون البقاء أمراً متحققاً في الخارج بل هو اعتباري لأنه نفس الوجود منتسباً إلى الزمان الثاني والثاني بأنه لا يلزم من كون العدم مقتضى ذات الشيء في زمان مخصوص امتناع ذلك الشيء فإن الحركة كذلك وليست من قبيل الممتنع وبأنه لا يلزم التسلسل لجواز كون الشرط جوهرها مشروط الوجود بأعراض تتبادل عليه ينسك الفاعل عن إيجاد البدل فيزول الشرط ويأن الدور اللازم من كون الزوال بطريان الضد هو الدور المعني لجواز كون حدوث الطارئ وزوال الباقي في زمان واحد وبأنه لا يلزم من كون الزوال بفاعل كون أثر

* فصل *

الكم عرض يقبل القسمة لذاته بمعنى فرض شيء غير شيء
 فنقتضئ ان لم يكن لاجزائه حد مشترك وهو العدد ومتصل
 ان كان وهو ان كان غير قار فزمان والا فخط أو سطح
 أو جسم تعليمي . وقد يؤخذ مع اضافة فيسمى الطول
 والعرض والعمق . وعند المتكلمين العدد اعتباري والمقادير
 جواهر مجمعة أو نهايات واتقطاعات والزمان وهي اذ لا
 وجود للماضي والمستقبل ووجود الحاضر يستلزم وجود الجزء
 أولان تقدم أجزائه ليس الا بالزمان فيتسلسل ولانه لو وجد
 لامتنع عدمه بعد وجوده لكونه زمانيا فيلزم وجوبه مع
 تركبه وتقضيه . ورد بان الماضي والمستقبل موجودان والعدم
 في الحال لا يستلزم العدم مطلقا والتقدم بالذات وبعديه
 العدم في طرف الماضي ولو سلم فامتناع العدم بعد الوجود
 لا ينافي الامكان . وقالوا ^(١) الزمان وجودا متدادا يتصف
 بالماضي والاستقبال ويلحقه التقدم والتأخر بالذات بحيث
 الفاعل نفي لان المعنى كون الفاعل يترك الفعل لانه يفعل الترك
 فتأمل (١) قوله وقالوا يعني الفلاسفة

لا يصير قبله بعد ولا بعده قبل ضروري يعترف به العامة
ولهذا يقسمونه الى السنين والشهور والايام والساعات. وأما
حقيقته فقليل مقدار حركة الفلك الاعظم لانه لتفاوته كم ولا متناهي
تألفه من الآتات متصل ولعدم استقراره مقدار لحيثة غير
قارة هي الحركة ولا متناهي فئاته لما صر مقدار للحركة المستديرة
اذ المستقيمة تنقطع ولتقدير جميع الحركات به مقدار لا سرعها
ومبناه على أصول الفلاسفة وقيل متجدد معلوم يقدر به
متجدد موهوم. والقدماء على أنه جوهر مستقل. يقطع
بوجوده وان لم يوجد جسم ولا حركة

﴿ فصل في المكان ﴾

قيل ^(١) هو السطح الباطن من الجسم الحاوي المماس للظاهر

(١) قوله قيل الخ المكان من الامور الظاهرة الانية الخفية الماهية
ولذا اختلف في ماهيته فقليل هو السطح الباطن من الجسم الحاوي
وقيل هو بعد مجرد موهوم * وقيل هو بعد مجرد موجود وقد استشهد
المصنف لمذهب البعد بعدة شواهد * واستدل اصحاب السطح بأن
المكان لو كان هو البعد فاما ان يكون متوهما مفروضا او متحققا
مفروضا والكل باطل اما الاول فلأن المكان موجود ضرورة واما

من المحوى . وقيل البعد الذى ينفذ فيه بعد الجسم والامارات
 مثل مساواة المكان للممكن وعمومه لكل جسم وكون
 الطير فى الهواء المتحرك والحجر فى الماء الجازي ساكناتدل
 على الثاني وهل يحوز خلوه عن الشاغل . قيل نعم لانا اذا
 رفعنا صفحة ملساء عن مثلها لزم فى أول زمان الارتفاع خلو
 الوسط واذا رفعنا أحد جانبي الزق المشدود الرأس والمسام
 عن الآخر خلا جوفه . وقيل لا والا لزم تساوي وجود
 المعاقق وعدمه فيما اذا فرضنا حركة جسم فى فرسخ خلاء
 ولتكن ساعة وأخرى مثلها فى ملاء وتلك ساعتين

الثاني فلانه حينئذ ان كان قابلا للحركة الاينية كان له مكان وينقل اليه
 فيلزم ترتب الامكنة لا الى نهاية وان لم يكن قابلا لها لزم ان لا يكون
 الجسم أيضا قابلا للحركة فان الجسم ملزوم البعد المتنافى لقبولها وملزوم
 المتنافى للشيء متنافى لذلك الشيء وبانه يلزم من تمكن الجسم فى البعد
 بداخل البعدين وهو باطل للقطع بان ليس فى الأثناء الملوء من الماء
 الا بعد واحد ولانه يستلزم اجتماع اثنين فى محل واحد هو الممكن
 وبان البعد فى نفسه اما ان يفتقر الى محل فيمتنع تجرده أو يستغنى
 عنه فلا يحل فى المادة لان معنى الحلول اختصاصه به بحيث لا يتقوم بدونه *

وأخرى مثلها في ملاء قوامه نصف قوام الاول فيكون ساعة
 ضرورة ان تفاوت الزمان بحسب تفاوت المعاوق . ومن
 اماراته ارتفاع اللحم في المحجمة والماء في الأنبوبة وعدم نزول
 الماء من ثقبه الكوز المشدود الرأس والمعترض مستظهر
 من الجانبين

﴿فصل في الكيف﴾

(١) عرض لا يقبل لذاته قسمة ولا نسبة . واقسامه
 بحسب الاستقراء أربعة . الاول المحسوسات وأصول
 الملموسات (٢) الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة . وقد
 يقال الحار لما يحدث الحرارة اما بسبب ملاقات البدن أولا

(١) قوله عرض اى هو عرض وقد خرج بذلك الجوهر وبقوله
 لا يقبل لذاته القسمة خرج الكم وبقوله ولا نسبة خرج سائر الاعراض
 النسبية ومن جعل النقطة والوحدة من الاعراض زاد قيد عدم
 افتضاء اللاقسمة احثا ازا عنهما (٢) قوله واصول الملموسات
 قدمها على سائر الكيفيات المحسوسة لما فيها انها اوائل المحسوسات * ووجه
 التسمية ان القوة اللامسة تعم جميع الحيوانات ولا يخلو عنها حيوان
 بخلاف سائر الحواس الظاهرة والعموم مقدم على الخصوص *

كالسماويات . وأما الغريزية التي بها قوام الحياة فقيل نارية وقيل سماوية وقيل مخالفة لهما . ومنها الاعتماد بمعنى المدافعة المحسوسة . وقد يجعل أنواعه ستة بحسب العرف . والطبعي منها ما يكون الى فوق وهي الخفة أو الى تحت وهو الثقل وهما متضادان . والفلاسفة يسمونه الميل ويجعلونه قسريا وطبيعيا واراديا لان مبدئه اما من خارج قسري والا فان كان من شعور ارادي والا فطبعي فقيل مثل النبات الى التبرز والتزيد طبيعي . واصول المبصرات الالوان والاضواء ولكل منهما أنواع الا ان لكل من أنواع اللون ^(١) اسما خاصا

(١) قوله ولكل منهما انواع الخ اقول فيمثلون لانواع اللون بنحو السواد والبياض* والمحققون على ان النوع هو السواد الخاص لا مطلق السواد . وكما ان مطلق السواد ليس نوعا كذلك ليس جنسا لوقوعه على ما تحته بالتشكيك والمشكك لا يكون عارضا واستدلوا على امتناع التفاوت في الذاتيات بان الامر الذي به يتحقق التفاوت ان لم يكن داخلا في الماهية لم يكن التفاوت واقعا فيها بل فيما هو خارج عنها وان كان داخلا لم يقع الاشتراك فيها لانتفاء بعض الاجزاء وقد نواظروا في هذا الاستدلال بما للكلام فيه مجال والحكم لله الكبير المتعال

بخلاف الضوء وتخيّل البياض من مخالطة الضوء للجسام الشفافة كما في الثلج وزبد الماء ومسحوق الزجاج لا يمنع كونه حقيقة تحصل بأسباب* والظلمة ان كان لذات المحل فذاتي كما للشمس ويسمى ضياء والا فعرضي ويسمى نورا والعرضي ان كان من مقابلة المضي لذاته فأول والا فثان أو ثالث . والظلمة عدم ملكة له ومجموليتهما لا توجب كونها كيفية موجودة كيف ولو كان لكان حائلا للجالس في الغار من أبصار الخارج كالعكس لعدم الفارق* والذاتي من المتفرق كما للشمس يسمى شعاعا والعرضي كما للمرأة بريقا . وقد يتوهم ان الضوء أجسام صفار تفصل من المضي وتتصل بالمستضيء بناء على ان حدوثه من مضيء عال أو متحرك أو متوسط بينه وبين المستضيء يوهم حركته انحدارا واتباعا وانعكاسا وعدم رؤية اللون في الظلمة قيل لكون الضوء شرطا لوجوده ^(١) والحق انه شرط لرؤيته . وأما المسموعات

(١) قوله قيل لكونه شرطا لوجوده أقول ومن الناس من ذهب الى أن الضوء ليس مغايرا للون بل هو ظهورا للون قيل وليس لذين المذهبين متمسك يعتقد به بل ربما يستدل على بطلانها بوجود الضوء

فالأصوات . وسببه القريب تموج الهواء المعلول للقرع أو
 القلع ويدل على وجوده خارج الصاخ وعلى تعلق الاحساس
 به هناك ادراك جهته ولو من جانب المخالف والتميز بين
 قربه وبعيده وعلى كونه ادراكه بوصول الهواء انه يميل مع
 الريح وانه ينفرد بسماعه من ينفرد بذلك واذا رجع بمصادمة
 جسم امس فهو الصدي واذا عرض له كيفية بها يمتاز عما
 يماثله في الحدة والثقل تميزا في المسموع فهو الحرف . ويتقسم
 الى مصوت مقصور هي الحركات أو ممدود هي المدات
 وصامت والصامت مع المقصور يسمى مقطعا مقصورا ومع
 الممدود ممدودا مثل (ل) (ولا) والمؤلف منها يسمى باسم
 الكلام واللفظ . وقد ينحصر الكلام بما يفيد واللفظ بما
 يتألف من المقاطع . وقد يتوهم ان اللفظ من مقولة الكم اذ
 قد يقدر جميعه بجزء منه * ورد بانه بالعرض وأصول المذوقات
 للطعوم التسعة^(١) والمشمومات الروائح (الثاني) الكيفيات

بدون اللون كما في البلور بالليل وبان قبول الجسم للضوء مشروط
 بوجود اللون فلو كان وجود اللون مشروطا بوجود الضوء لزم الدور
 (١) قوله الطعوم التسعة أقول وذلك لان الطعم لا بد من فاعل

النفسانية وتسمى مع الرسوخ ملكة وبدونه حالاً فيها الحياة
وهي مبدأ لقوة الحس والحركة ولا تشتط باعتدال المزاج
ووجود البنية والروح وان كان قد تنقضى بفقدائها والموت
زوالها وقيل كيفية تضادها . وقد يطلق على عدمها كما في
الجماد * ومنها الادراك وهو تميز وحضور وظهور للشيء عند
العقل بحقيقته كالنفس وصفاتها أو بصورته المنتزعة كما في
الماديات أو الحاصلة ابتداء كما في المجردات والمعدومات وهي
مع كونها مغايرة للهوية التي بها الاتصاف ليس حصولها في
الذهن كحصول العرض في المحل فلا يجب اتصاف المدرك
بالمدرك فالكريم يتصور البخل ولا يتصف به ويتصف
بالكرم ولا يتصوره ومن أنكر الوجود العقلي جعل
الادراك مجرد اضافة أو صفة ذات اضافة فاشكل عليه العلم
بالمعدومات فلزم القول بالصورة في المعدوم بل في الكل .
ومعناها ان للمعدوم وجودا غير متأصل وهي من حيث
قيامها بالذهن علم ومن حيث ذاتها معلوم بخلاف الموجود

هو الحرارة أو البرودة أو الكيفية المتوسطة بينهما ومن قابل هو
الكثيف أو اللطيف أو المتوسطة بينهما والحاصل من ضرب الثلاثة

فان العلم مافي الذهن والمعلوم مافي الخارج وأنواع^(١) الادراك
احساس وتخيّل وتوهم وتعقل. وقد يقال العلم لمطلق الادراك
والثلاثة الاخيرة وللأخير والتصديق الجازم المطابق الثابت
فيسمى الخالي عن الجزم ظنا وعن المطابقة جهلا مركبا وعن
الثبات اعتقادا واما الشك والوهم فتصور والذهول عن الصورة
الادراكية ان انتهى الى زوالها فنسيان والافسهو والجهل
البسيط عدم ملكة للعلم والمركب مضاد له وقيل مماثل له
اذ لا اختلاف الابعاض الطباق*والعلم الحادث قد يكون
بالقوة وهو الاستعداد وقد يكون بالفعل اما اجمالا بان
يلاحظ أمر بسيط وهو مبدأ للتفاصيل أو تفصيلا بان
يلاحظ التفاصيل. ويجوز انقلاب النظر ضروريا وفي عكسه
خلاف كما في تعدد العلم بتعدد المعلوم ومحله القلب الا ان
الكلام في القلب ولا كلام في توسط الآلات في الجزئيات

في الثلاثة ذلك العديد (١) قوله وانواع الادراك الخ الاحساس
هو ادراك الشيء الموجود في الخارج الحاصل عند المدرك على هيئته
مخصوصة به من الاین والوضع وغيرهما والتخيّل هو ادراكه مع الهيئة
المدكوّة لكن بلا شرط حضوره والتوهم ادراك المعاني الغير المحسوسة

ومناطق التكليف القوة الحاصلة عند العلم^(١) ببعض المعلومات
الضرورية بحيث يتمكن بها من اكتساب النظريات وهي
القوة المميزة بين الأمور الحسنة والقيحة. ومنها الإرادة وهي
كسائر الوجدانيات يسهل معرفتها ويعسر تعريفها وتفارق
الشهوة في الوجود ولشدة تعلقها بالقوة الإدراكية كالشهوة
بالطبيعة قيل هي اعتقاد النفع أو ميل يعقب ذلك أو العلم بما
هو عند العالم كمال وخير والتفسير بصفة بها يرجح الفاعل
أحد مقهوريه من الفعل وتركه لا يكشف عن حقيقتها .
وزعم الأشعرى أن إرادة الشيء نفس الكراهة . ومنها القدرة
وهي صفة تؤثر وفق الإرادة أو مبدأ لأفعال مختلفة والقوة

الجزئية أي المتعلقة بالجزئي كالعداوة التي يدركها الشاة من الذئب
والتعقل هو أدراك الشيء من حيث هو هو (١) قوله عند العلم الخ سبب
العلم بالعلوم الضرورية تكرار الاحساس بالجزئيات والتنبه لما بينهما من
المشاركات والمباينات فإن النفس إذا احست بمجزئيات كثيرة وارتسمت
صورها في آلاتها ولاحظت نسبة بعضها إلى بعض استعدت لأن
يفيض عليها من المبدأ الفياض صور كلية واحكام تصديقية فيما بينها
فهذه علوم ضرورية *

أعم اذ هي مبدأ للتغير في آخر من حيث هو آخر اما مع
 القصد أو بدونه وكل اما مختلفة الآثار أولاً فالاولى القوة
 الحيوانية والثانية الفلكية والثالثة النباتية والرابعة العنصرية.
 ثم القدرة الحادثة مع الفعل لاقبله لامتناع بقاء الاعراض .
 ورد بأنها تستمر بتجدد الامثال كالعلم وغيره مما هو قبل
 الفعل . قالوا لولم يكن القدرة الاحال الفعل لزم إيجاد الموجود
 وامتناع التكليف . ورد بما سبق (١) وبأنه يكفي في التكليف
 كون الفعل مما يتعلق به القدرة في الجملة كإيمان الكافر
 بخلاف خلق الجسم فعلي الاول الممنوع لا يكون قادراً
 كالزمن وكذا القدرة الواحدة لاتعلق بمقدورين . والحق
 ان القوة التي هي مبدأ الافعال المختلفة تأثيراً أو تسبباً عادياً
 توجد مع الفعل وقبله وبعده ومع جميع شرائط التأثير
 لاتكون الامعة والعجز قيل هو ضد القدرة فلا يتعلق الا
 بالموجود وقيل عدم ملكة للقطع بأن عجز المتحدين انما

(١) قوله بما سبق يعنى بان المحال هو إيجاد الموجود بوجود سابق
 على الایجاد ولا الایجاد الموجود بوجود هو عين اثر ذلك الایجاد
 وهذا الرد راجع الى اول الاعتراضين *

(تأليه) وقع في صفحة ٣٣ لفظ اللاجوب وصوابه الل وجوب وفي صفحة ٤٧ لفظ الكراهة وصوابه الكراهة ضده

هو عن الاتيان بالمثل وجعله مشتركا بين المعنيين خلاف اللغة. والقدرة تضاد الخلق^(١) لما ان أفعاله بلا روية. وهل تضاد النوم فيه تردد. ومنها اللذة والألم. وقد يفهم من تفسيرهما بادراك الملائم والمنافر من حيث هما كذلك انهما نوعان من الادراك على احتمال ان يراد الاصابة والوجدان. وبعضهم على ان اللذة خروج عن الحالة الغير الطبيعية وكل اما حسي او عقلي وهو أقوى والحسي من الألم سيما للمس يسمى وجعا. ومنها الصحة والمرض فالصحة ملكة أو حالة يصدر عنها الافعال من الموضوع لها سليمة. والمرض ملكة أو حالة مضادة لها وقيل عدم ملكة لها وقد يتسامح بجعلهما من المحسوسات* ثم اذا اعتبر فيهما سلامة جميع الافعال وآفة الجميع كانت بينهما واسطة كما للاطفال والمشايخ والافلا (الثالث) الكيفيات المختصة بالكميات كالاستقامة والانحناء

(١) قوله والقدرة تضاد الخلق اقول الخلق بضم الاول والثاني ملكة اي صفة راسخة في النفس يصدر عنها الفعل بسهولة دون حاجة الى روية وتفكر ولما كانت القدرة لا تقتضي سهولة الفعل ولا تستغني عن الزوية والفكر جعلهما ضدین *

للخط والتعير والتقيب للسطح وكالزوجة والفردية للعدد
وكالخلقة أعنى مجموع الشكل واللون الذى بحسبه يوصف
الشيء بالحسن والقبح وكالزاوية وهى هيئة احاطة الخطين
بالسطح عند الملتقي وما قيل انها سطح احاط به خطان يلتقيان
عند نقطة ففيه تسامح (الرابع) الكيفيات الاستعدادية
وهى استعداد شديد على ان يفعل ويسمى ضعفا كالمراضية
أولا يفعل ويسمى قوة كالمصحاحية *

﴿فصل فى الاين﴾

وهو الكون فى الحيز فان اعتبر حصول جوهر
باعتبار جوهر فاما ان يمكن تحلل ثالث بينهما فافتراق والا
فاجتماع وان لم يعتبر فان كان مسبوقا بحصوله فى ذلك الحيز
فسكون اوفى آخر فحركة ^(١) فالحصول فى آن الحدوث خارج

(١) قوله اوفى آخر فحركة اى او كان مسبوقا به فى حيز آخر
فحركة فيكون السكون حصولا ثانيا فى حيز اول والحركة حصولا
اولا فى حيز ثان لكن اولية الحيز فى السكون لا تلزم ان تكون
تحقيقا بل قد تكون تقديرا كما فى الساكن الذى لا يتحرك اصلا ولا
يحصل فى حيز ثان وكذا اولية الحصول فى الحركة قد تكون تقديرا

وقيل بل سكون . والحق ان حقيقة الكون في الكل
واحدة وانما التمايز بالحشيات حتى ان الواحد بالشخص ربما
يكون اقترافا واجتماعا وحركة وسكونا باعتبارات مختلفة
والقول بتضاد الاكوان معناه امتناع الاجتماع عند تجزئها
في الوجود والحركة قد يراد بها ما هو المحقق منها وهو
الحصول بعد الحصول في حيز آخر ويراد بها ما هو الموهوم
وهو الحصولات المتعاقبة على الاستمرار دون الاستقرار
والسكون ان لم يشترط باللبث فالحركة سكون أو سكنات
وهل هو الحصول الثاني أو مجموع الحصولين فيه فيه تردد
والحق ان الباطن من أجزاء المتحرك متحرك والواقف
عند هبوب الرياح وعند جريان الماء عليه ساكن ومبني
التردد على التردد في حقيقة الحيز^(١) وقول الفلاسفة الحركة

لجواز انه ينعدم المتحرك في انقطاع الحركة فلا يتحقق له حصول ثان
(١) قوله وقول الفلاسفة الخ أقول لما عرفت الحكماء الحركة
بانها الخروج من القوة الى الفعل تدريجاً أو يسيراً يسيراً ورد عليهم
لزوم الدور لان معنى التدرج ان لا يكون دفعة ومعنى الحصول دفعة
ان يكون في آن هو طرف الزمان الذي هو مقدار الحركة فأجاب طائفة بان

خروج من القوة الى الفعل تدريجاً أو يسيراً أو لا دفعة
مبنى على بدهة تصور هذه المعاني والموجود منها كون
الجسم متوسطاً بين المبدأ والمنتهى على الاستمرار واما كليته
المقولة المتصلة الممتدة فوهمية ولا بد^(١) لها من مامن واليه وفيه
وبه وله والزمان فالحركة في الآن ظاهرة وفي الوضع كحركة^(٢)
الفلك وفي الكم كالنمو^(٣) والذبول والتخلخل والتكاثف

التعريف مبنى على بداهة تصور التدرج والدفعة واللا دفعة وعذل
آخرون الى تعريف آخر وهو ان الحركة كمال أول للجسم بالنظر الى
ما هو بالقوة من حيث هو بالقوة والمراد بالكمال حصول يمكن للجسم
ولا شك ان الحركة أمر ممكن الحصول للجسم فيكون حصولها كمالاً
واحتز بقيد الاولية من الوصول الى الغاية بالفعل فانه كمال ثان

(١) قوله ولا بد لها الخ أي لا يد للحركة من أمور ستة المبدأ
والمنتهى والمتحرك أي احدى المقولات الاربع والمحرك والمكان
والزمان وأغنى بالمكان المحل والموضوع (٢) قوله كحركة الفلك
فانه لا يتبدل بها مكان الفلك بل نسبة أجزائه الى أجزاء حاوية أو
محوية (٣) قوله كالنمو هو ازدياد حجم الجسم بما ينضم اليه ويدخله
في جميع أقطاره على نسب طبيعية قوله والذبول هو عكس النمو قوله
والتخلخل هو ازدياد حجم الجسم من غير انضمام جسم آخر اليه قوله

وفي الكيف كتسود العنب وتسخن الماء مع الجزم بعدم
الكمون فيه أو الورود عليه وتكون بالذات حركة السفينة
وبالعرض لحركة راكبها والمحرك ان كان خارجا فحركته
قسرية والافع القصد والشعور ارادية وبدونهما طبيعية
فيدخل فيها حركة النمو والنبض وحركة النفس من حيث
الاحتياج الى مطلقها واما من حيث امكان تغير جزئياتها
عن أوقاتهما فارادية وما قيل ان الطبيعية لا تكون الا هابطة
أو صاعدة انما هو في البسائط العنصرية ووحدتها النوعية
بوحدة ما فيه وما منه وما اليه والشخصية بوحدة ما سوي
المحرك والجنسية بوحدة ما فيه وتضادها بتضاد مامنه وما
اليه كالتسود والتبيض وكالصعود والهبوط وانقسامها بانقسام
الزمان وما فيه وما له ومن لوازم الحركة ^(١) كيفية متفاوتة

والتكاثر هو ضد التخلخل قوله وفي الكيف الخ الحركة في
الكيف تسمى استحالة (١) قوله ومن لوازم الحركة الخ قالوا وانما
يكون ذلك التفاوت من المعاق الداخلي او الخارجي فالأول يعاقق
الحركة القسرية كما في تحريك أحد الصخرة العظيمة الى فوق
والارادية كما في صعود الإنسان الجبل والمعاق الخارجي كغفلت

تسمي باعتبار الشدة سرعة والضعف بطأ وليس هو بتخلل
 السكنات لا امتناع عدم الحركة مع خلوص المقضى لها
 وعدم رفع المانع ولزوم الانفكاك في مثل حركتي طوق
 الرحي وزيادة سكنات الطائر على حركاته بما لا يحصى* وأجيب
 بأن الحركة بمحض خلق الله وان الانفكاك ثم الالتام
 جائز وان الحركات لكونها وجودية متجددة متميزة عن
 السكنات وان كانت اضعاف آلافا قالوا لا بد بين كل
 حركتين من سكون لان آن الوصول غير آن الرجوع
 فلو لا زمان السكون بينهما لزم تتالي الآتين المستلزم لوجود
 الجزء* وأجيب بأنه لا آن بدون الانقطاع وعورض بأنه لو
 لزم لكان بلا سبب ولا في زمان معين ولوقف الجبل
 الحابط بملافة خردلة صاعدة . وأجيب بأن السبب عدم
 الحركة وبأنه يقع في زمان لا ينقسم فعلا وبان الخردلة ترجع
 بمصادمة هواء الجبل

* *

قوام ما يتحرك فيه الشيء يعاوق الحركة الطبيعية كنزول الحجر في
 الماء والقسرية والارادية كحركة السهم والانسان فيه *

﴿ فصل ﴾

إذا تحرك الجسم الى جهتين متقابلتين فبعده عن المبدأ بقدر الفضل والا فيسكن والسكون في الاين بقاء النسب وفي غيره بقاء النوع فهو يضاد الحركة وقيل عدم الحركة فعدم ملكة ويكون طبعيا وقسريا وأراديا ويتضاد بتضاد مافيه كالسكون في المكان الاعلى والاسفل *

﴿ فصل ﴾

الاضافة هي النسبة المنعكسة وتسمى مضافا حقيقيا والمركب منه ومن المعروض مشهوريا والنسبتان قد تتوافقان وقد تتخالفان والانعكاس ^(١) قد يستغنى عن حرف وقد يفترق ^(٢) عروضها الى رابطة وقد يكون لصفة في الطرفين

(١) قوله والانعكاس الخ أي تعقل كل بالقياس الى الآخر قبله
ستغنى عن حرف النسبة كما في الكبير والصغير وقد يفترق اليه كقولك
العبد عبد للمولى والمولى مولى للمعبد (٢) قوله وقد يفترق عروضها
الخ أي وقد يفترق عروض النسبة الى رابطة كذى الجناح للطير فان
الجناح اسم لاحد المتضابفين وليس للآخر الذي هو الطير اسم دال
على الاضافة هذه فليل في الدلالة ذى الجناح *

أو في أحدهما وتعرض لكل موجود ويتكافأ الطرفان في التحصيل والاطلاق والوجود والعدم ذهنا وخارجا قوة وفعلا* والجمهور على أنه أمر اعتباري ولا تسلسل لان الحلول اضافة لها حلول ولزم لاتناهي أوصاف كل عدد بحسب ماله من الاضافة الى ماعده . ويجب بأن سلب الكل لا يقتضى السلب الكلي والتمسك في وجودها بأننا تقطع بفوقية السماء وتحتية الارض وأبوّة زيد وبنوّة عمرو وان لم يوجد اعتبار العقل ضعيف* ثم انها في جنسيتها ونوعيتها وشخصيتها وتضادّها تابعة للمعروضات . والمثي هي النسبة الى الزمان أو الآن* والوضع هو كون الجسم بحيث يكون لاجزائه نسبة فيما بينها أو الى الامور الخارجة عنها والملك هو نسبة الجسم الى حاصر له أو لبعضه وينتقل بانتقاله* وان يفعل هو تأثير شيء في شيء ما دام سالكا* وان يفعل هو التأثر عن الغير كذلك وأما الحاصل بعد الاستقرار فيكون كيفاً أو وضعاً أو غير ذلك*

— الباب الرابع في الجوهر —

الجوهر ان انقسم فجسم والاجوهر فرد* وقالوا الجوهر

ان كان قابلا للابعاد لجسم والا فاما جزء له بالفعل فصورة
أو بالقوة فمادة واما خارج يتعلق به فنفس والا فعقل *

* فصل *

فالجسم عندنا الجوهر القابل ^(١) للانقسام فيتناول
المؤلف من جزأين فصاعدا * وعند المعتزلة ماله عرض وعمق
وطول فيخرج ما يكون تركيب أجزائه على سمت أو سمتين
فقط وما يكون عددها أقل من أدنى ما يتركب منه الجسم
أعني ثمانية أو ستة أو أربعة * وعند الفلاسفة هو الجوهر
الذي يمكن أن يفرض فيه الأبعاد الثلاثة المتقاطعة على زوايا
قوائم ولهم تردد في ان هذا حد أو رسم * ثم انقسامات الجسم
البسيط حاصلة بالفعل عندنا خلافا للفلاسفة وجهورهم على
انه مركب من مادة بها الانقسام وصورة عليها تتبدل
الامتدادات الفرضية وبعضهم على انه بسيط في نفسه كما هو
عند الحس . لنا ان القابل للقسمة لو كان واحدا لكانت

(١) قوله القابل للانقسام أى مطلقا من غير تقييد بالجهات

الثلاثة ولذا قال فيتناول الخ *

الوحدة منقسمة والتفريق اعدا ما له ولما كان الجبل أعظم من الخردلة لكونهما غير متناهي الاجزاء ولما تناهى امتداد الجسم الحاصل ولما وجد الزمان اذ لا يوجد منه غير الحاضر الا المنقسم المنطبق على الحركة المنطبقة على المسافة وأيضا^(١) النقطة طرف الخط وبها تماس الكرة لسطح مستو وبها قيام الخط على الخط فتوجد ومحملها غير منقسم. ثم ان الاجزاء متناهية والا لم تقع بين الطرفين ولم يصل المتحرك الى الغاية ولا السريع الى البطيء وللثاني (وجوه) الاول ما منه الى جهة غير مامنه الى أخرى. الثاني تلاقي الجزأين اما بالاسر فلا حجم والا انقسم. الثالث اذا فرض ثلاثة فالوسط ان متع

(١) قوله وأيضا النقطة طرف الخط حاصل الاستدلال بهذا الدليل ان النقطة أمر موجود وهي اما جوهر فيثبت الجزء أو عرض فيلا ينقسم محلها لعدم قبولها القسمة فيثبت الجزء أيضا اما كونها أمرا موجودا فثلاث امارات الاولى انها طرف الخط الموجود وطرف الموجود موجود * الثانية ان بهاتماس الكرة لسطح مستو والتماس للعدم الصرف محال * الثالثة ان بها قيام الخط على الخط وسبب ذلك القيام لا يكون عديما بحثا *

الطرفين عن التلاقي انقسم والا فلا حجم . الرابع اذا وقع
جزء على ملتي جزأين انقسمت الثلاثة . الخامس يلزم
التفكيك في كل جسم قطع البعض منه جزءاً أو أكثر
كطوق حجر الرحي وشعبي فرجاردى ثلاث شعب وعقب
الانسان مع سائر أطرافه حين يدور على نفسه والمعرض
مستظهر من الجانبين * قالوا اذا لم يكن اتصال الجسم باجماع
الاجزاء وانفصاله بافتراقها فله هوية امتدادية لا تنفني بتبديل
المقادير وهو الجوهر الذي شأنه الاتصال وفرض الابعاد فيه
وتسمى صورة وهي لا تبقى بعينها مع الانفصال بل تزول الى
هويتين اتصاليتين فلا بد من أمر قابل للاتصال والانفصال
باق في الحالتين وهو المسمى بالهولى . والآخرون على ان
الأمر القابل للاتصال والانفصال هو الجسم نفسه وما يطرأ
عليه من الاتصال والانفصال اعراض وما يتوهم من الامتداد
الباقى هو نفس المقدار المستحفظ بتعاقب الخصوصيات

* فصل *

اختلف القائلون بالجزء في انه هل يقبل الحياة وتوابعها
وهل يمكن وقوع جزء على مفصل الجزأين وهل يمكن جعل

الخط المؤلف من الاجزاء دائرة وهل له شكل. فاختلف
 المثبتون ف قيل شكله يشبه الكرة وقيل المثلث وقيل المربع
 واتفقوا على انه لاحظ له من الطول والعرض والعمق وان
 طبيعة الاجزاء واحدة فاختلاف الاجسام انما هو بالاعراض
 المختلفة بزيادة القادر المختار وقيل باختلاف الاشكال . واعلم
 ان في اثبات الجزء سد طريق كثير من أصول الفلاسفة
 وسهولة الامر في كثير من القواعد الدينية .

﴿ فصل ﴾

زعمت الفلاسفة أن الاجسام أنواع مختلفة باختلاف
 الصور النوعية التي بها اختلاف الآثار ^(١) والمتكلمون على
 أنها متماثلة لا تختلف الا بالعوارض المستندة الى القادر المختار
 تماثل الجواهر الفردة فيجوز على كل ما يجوز على الاخر ثم
 أنها باقية بحكم الضرورة وفانية بدلالة النص ولا يخلو كل عن

(١) قوله التي بها اختلاف الآثار هذا اشارة الى ما استدل به الحكماء
 على التنوع قالوا الاجسام مختلفة في اللوازم لقبول بعضها الانفكاك
 بسهولة وبعضها الانفكاك بعسر وبعضها غير قابل له أصلا فلا بد
 من أمور جوهرية مختلفة تستند اليها تلك اللوازم المختلفة *

شكل لتناهيه ولا عن حيز بحكم الضرورة ويمتنع خلوه عن
العوارض وضدها كالحركة والسكون وكالاتجتماع والافتراق
واستدل على تناهيها (بوجوه) الاول انه لو وجد بعد غير
متناه لا يمكن بالضرورة ان يتحرك اليه كرة فيميل قطرها
الموازي له الي المسامطة ويلزم تعيين نقطة لاوليتها لحدوثها
لكن كل نقطة تفرض فالمسامطة مع فوقها قبل المسامطة
معها. الثاني يفرض من نقطة خطان يساقى المثلث يكون
بعد ما بينهما بقدر امتدادهما فيلزم من عدم تناهيهما عدم
تناهي ما بينهما. الثالث ننقص من البعد الغير المتناهي ذراعا
ثم نطبق فاما أن يقع بازاء كل ذراع من التام ذراع من
الناقص فيتساويان أولا فينقطعان فان قيل ما يلي الجنوب
غير ما يلي الشمال فلا يكون عدما محضا وأيضا الواقف على
طرف العالم ان أمكنه مد اليد فثمة بعد أولا فثمة مانع قلنا
الاول وهم محض وعدم امكان مد اليد لعدم الشرط ثم طرف
الامتداد من حيث كونه منتهي الاشارة ومقصد المتحرك
بالحصول فيه جهة وباعتبار ما للانسان من الرأس والقدم
والظهر والبطن واليدين تنحصر الجهات في ست ولا حصر

لها في الحقيقة والطبيعي الذي لا يتبدل العلو والسفل والاجسام
 محدثة بذواتها وصفاتها. وجهور الفلاسفة على أن الفلكيات
 قديمة سوى الجزئي^(١) من الاوضاع والحركات وان
 العناصر قديمة بموادها وصورها الجسمية نوعا والتنوعية
 جنسا وبعضهم على ان هناك مادة قديمة هي العناصر والارض
 أو الماء أو الهواء أو النار والبواقي بتلطيف أو تكثيف والسماء
 من دخان يرتفع منها أو جوهر غيرها أو أجسام صفار
 صلبة كرية أو مختلفة الاشكال أو نور وظلمة أو وحدات
 تحيزت فصارت نقطاً ثم خطوطاً ثم سطوحاً ثم جسماً لنا
 (وجوه) الاول ان الجسم لا يخلو عن العرض الممتنع البقاء
 وخصوص الحركة والسكون لان كونه في الحيزان لم يسبقه
 كون في غير ذلك الحيز فسكون والا فحركة وكل منهما
 في معرض الزوال المنافي للقدم فالحركة ظاهرة. وأما السكون
 فلأن كل جسم قابل للحركة بالاتفاق وبدلالة التماثل ابتداء

(١) قوله سوى الجزئي الخ لان كل حركة شخصية مسبوقة
 باخري لا الي نهاية وكذا كل وضع معين واما مطلق الحركة والوضع
 ففقد لهم لوجود الفلك الملازم للحركة أزلاً وأبداً *

وانتهاء . فان قيل لعل لها حركات لا بداية لها ويدوم الكلّي
بتماقب جزئياتها الحادثة . قلنا يبطله برهان التطبيق والتكافؤ
وانه لا وجود للكلّي الا في ضمن الجزئي . والثاني ان الجسم
محل للحوادث ولا شيء من القديم كذلك لما سيأتي . والثالث
ان الجسم أثر المختار لما سيأتي من اختيار الواجب . قالوا ان
وجد في الازل جميع ما لا بد منه للعالم لزم وجوده وان توقف
على حادث ينقل الكلام اليه فيتسلسل . قلنا لعل من جملة
ما لا بد منه الارادة التي شأنها الترجيح والتخصيص أي وقت
شاء الفاعل وأما حديث قدم المادة والزمان لا قضاء حدوثهما
تسلسل المواد والازمنة فضعيف .

﴿ فصل ﴾

قالت الحكماء الجسم ان تألف من أجسام مختلفة
الطبائع فمركب . والافسيط والبسيط اما فلكي أو عنصري
والمركب أما ممتزج أو غيره فمن البسيط الفلكي ما هو فوق
الكل ويسمى محدد الجهات وينوه بانه لا بد لتحديد
الجهات الحقيقية كالعلو والسفل من جسم واحد كرى
محيط بالكل يتحدد بمحيطة القريب وبمركزه البعيد

أما الجسمية ^(١) فلو جوب كونه ذا وضع وأما الوحدة فلأنه
لو تعدد فإن أحاط البعض ببعض تعين المحيط والاتحد
القريب فقط على أن كون كل منهما في جهة من الآخرة يقتضي
تقدم محدد كرى وأما الكرية فلأن غير الكرى لا يتحدد
به البعيد ولأن تركبه وزواله عن الاستدارة يقتضي كون
الجهة قبله لأن ذلك بالحركة المستقيمة وأما الاحاطة فلأن غير
المحيط لا يحدد سوى القريب ولا بد من الاحاطة بالكل لأن
المحاط قد تمتد الإشارة منه إلى الغير فلا يكون هو المنتهى. وزعموا
أن المحدد تاسع الافلاك التي قام الدليل عليها وأنه يتحرك من
المشرق إلى المغرب على منطقة تسمى معدل النهار وقطبين
تسميان قطبي العالم وتحت فلك الثوابت. ثم زحل. ثم
المشتري. ثم المريخ. ثم الشمس. ثم الزهرة. ثم عطارد. ثم

(١) قوله أما الجسمية أى أما كون المحدد جسما ولا بد فلو جوب
كونه ذا وضع وانما وجب ذلك لأن المراد بالمحدد ما يتعين به وضع الجهة
وظاهر أن مالا وضع له لا يتعين به وضع فلا محالة لا يكون معدوما
ولا مجردا بل يكون موجودا ماديا فيكون جسما أو جسمانيا والمراد
بالوضع كون الشئ بحيث يمكن أن يشار إليه بالإشارة الجسمية *

ثم القمر ومنطقة حركة الثامن تسمى منطقة البروج وتقاطع منطقة العالم على تقطعتين تسميان تقطعتي الاعتدالين الربيعي والخريفي وما بينهما الانقلابين الصيفي والشتوي * وينقسم الفلك بتوهم ست دوائر متقاطعة على قطبي البروج اثني عشر قسما يسمى كلا منها برجاً وتفاصيل ذلك في علم الهيئة وعندنا الخلاء ممكن والحركة مستندة الى الفاعل المختار والحركات المستقيمة التي بها الخرق والالتئام جائزة على الفلك والكواكب ساجدة في الافلاك على الوجه الذي يعلمه الله . قالوا وتحت فلك القمر عنصر النار مماسة له حارة يابسة شفاقة ثم الهواء حار رطب شفاف ثم الماء بارد رطب شفاف ثم الارض بارد يابس وينقلب كل الى ما يجاوره وهو الكون والفساد^(١) ومن العناية الالهية انكشاف البعض من الارض معاشا للحيوان وللنار طبقة واحدة ولكل من البواقي طبقات والبخار المتصاعد قد يبلغ الطبقة الزمهريرية من الهواء فيتكاثف

(١) قوله وهو الكون والفساد أي الانقلاب المذكور هو الكون أي لصورة جديدة والفساد لصورة سابقة قالوا فان هيولى العناصر واحدة مشتركة قابلة لصورها النوعية حسب الاستعدادات الحاصلة بالاسباب الخارجية *

سحابا وينزل مطرا أو ثلجا أو بردا وقد لا يبلغها فيصير ضبابا
أو ينزل صقيعا أو طلا وقد يتصاعد مع البخار دخان
فيحتبس في السحاب فيحصل من تمزيقه ومصاصته صوت
هو الرعد و نار لطيفة هي البرق أو كشيعة هي الصاعقة
وقد تتكاثف الأدخنة المتصاعدة بالبرد فتزل بتوج الهواء
وهي الريح الباردة وما فيها من الأحوال والأحوال يشهد بانها
ليست إلا من عند مرسل الرياح والطين اللزج الكثير اذا
انعقد بجر عظيم تكون حجرا واذا انحف أجزاؤه بأسباب
تكونت الجبال ولقطة تسخنها بالنعكاس الشعاع تبقى عليها
الثلوج والانداء فتكون المعادن والسحب والعيون واذا
انشقت الارض بأخجرة وأدخنة محتقنة فيها حدثت الزلازل
وقد يكون معها نيران محرقة وأصوات هائلة وربما ينقلب
البخار فيها ماء فتنشق عيوننا جارية أو راكدة وربما يفتقر
إلى كشف عنه وهي الآبار والقنوات *

﴿فصل﴾

اذا اجتمعت العناصر المصغرة ^(١) الاجزاء فتفاعلت

(١) قوله المصغرة الاجزاء اشترط صغر الاجزاء جدا لان

بقواها فانكسرت سورة كل من الكيفيات حدثت
 كيفية متوسطة متشابهة^(١) في الكل تسمى بالمزاج فان كان
 من قوى متساوية المقادير معتدل والانخارج اما بكيفية
 أو بكيفيتين غير متضادتين فينحصر في ثمانية وقد يقال
 المعتدل لما يتوفر فيه على الممتزج القسط الذي ينبغي له من
 الكميات والكيفيات نوعاً أو صنفاً أو شخصاً أو عضواً
 كل بحسب الخارج أو الداخل وأعدل البقاع بحسب
 أوضاع العلويات هو الاقليم الرابع عند الاكثرين والممتزج
 ان تحقق فيه مبدأ التغذية والتنمية فاما مع تحقق مبدأ
 الحس والحركة فهو الحيوان أولاً فهو النبات والافالمعدني
 وهو اما ذائب مع الانطراق كالأجساد^(٢) السبعة أو مع

الامتزاج انما يكون بطريق المماسه وهي تسكتر بتسكتر السطوح
 الحاصل بتسكتر الاجزاء الحاصل بتصغرها فكلما كان تصغر الاجزاء
 أشد كان المزاج أتم (١) قوله متشابهة بان يكون الحاصل في كل جزء
 من أجزاء الممتزج ممثلاً للحاصل في الجزء الآخر بحيث يكون مساوياً
 له في الماهية (٢) قوله كالأجساد السبعة هي الذهب والفضة
 والرصاص والاسرب والحديد والنحاس والخارصيني*

الاشتغال كالكبريت أو بدونهما كالزجاج واما غير ذائب
لفرط الرطوبة كالزئبق أو اليوسه كالياقوت ويشارك النبات
الحیوان في الاحتیاج الى قوی طبيعية منها الغازية التي تحيل
الغذاء الى مشاكلة المغتذى وتخدمها الجاذبة ^(١) والماسكة
والهاضمة والدافعة* وأولى مراتب الهضم في المعدة وابتداؤه
في الفم ثم في الكبد ثم في العروق ثم في الأعضاء* ومنها
النامية التي تدخل الغذاء في أجزاء الجسم فيزيد في اقطاره
بنسبة طبيعية* ومنها المولدة التي تحصل من الغذاء ما يصلح
مبدأ لشخص آخر وتفصله الي أجزاء مختلفة وتفيده الهياآت
اللائقة به وقد يستند هذا الى أخرى تسمى مصورة ثم
اضطربوا في ان تعدد هذه القوى بالذات أو الحثيات وفي
ان الجامع للاجزاء والحافظ لها والمدبر لها الى أن يتم الشخص
ماذا وتحيروا في كيفية صدور الأفعال المتقنة والصور

(١) قوله وتخدمها الخ فالجاذبة تجذب المحتاج اليه من الغذاء
والماسكة تمسكه ريثما يتم فعل الهاضمة فيه والهاضمة تعد الغذاء لان
يصير جزءاً بالفعل والدافعة تدفع الفضل الغير الملائم لكل عضو عنه
ولولا دفعها اياه لم يخل شيء من الاعضاء عن اختلاط تفسده *

المعجبية والاشكال الغريبة التي تشاهد في أنواع النبات عن
 القوى الطبيعية والتجؤا آخرها الى الخالق القدير * ويختص
 الحيوان بقوي نفسانية مدركة ومحركة فالمدركة الحواس
 الظاهرة والباطنة فمن الظاهرة اللمس وهي قوة سارية في
 البدن به يدرك الحرارة والبرودة ومنها الذوق وهي قوة منبثة
 في العصب المفروش على جرم اللسان به يدرك الطعوم * ومنها
 الشم وهو قوة في زائدتى مقدم الدماغ بها يدرك الروائح
 بوصول الهواء لا بانفصال الاجزاء * ومنها السمع وهي قوة
 مودعة في عصب باطن الصماخ يدرك بها الاصوات بوصول
 الهواء . ومنها البصر وهي قوة مودعة في ملتقى العصبتين
 المجوفتين المفترقتين الى العينين يدرك بها الألوان والأضواء
 اما بالانطباع أو بخروج الشعاع ولكل امارات فلال أول ان
 نور العين مرئى وانطباع الشبح في القابل المقابل ضروري وان
 سائر الحواس يأتيها المحسوس وان صورة الشمس قد تبقى
 زمانا في عين من اطال النظر اليها ثم أعرض وللثاني ان الرؤية
 تتفاوت بتفاوت الشعاع وانه يشاهد في الظلمة انفصال النور
 من العين وعند تغميض العين على السراج خطوط شعاعية

وعندنا الرؤية بمحض خلق الله وما يقال انه يشترط في
 الابصار بعد سلامة الحاسة والقصد وحضور المبصر كونه
 كشيئا مضيئاً مقابلاً أو في حكمه بلا حجاب ولا افراط
 قرب ولا بعد ولا صغر ولا غلط ممنوع وكذا دعوى لزومها
 عند تلك الشرائط . ومن الباطنة الحس المشترك وهي القوة
 التي يجتمع فيها صور المحسوسات بالتأدي اليها من طرق
 الحواس بدليل الحكم البعض على البعض ومشاهدة النائم
 والمريض ما ليس في الخارج ومشاهدة القطرة النازلة خطياً
 مستقيماً والشعلة الجواله دائرة* والخيال وهي التي تحفظ صور
 المحسوسات بدليل انها تزول عن الحس المشترك لا بالكلية
 كما في النسيان بل مع سهولة الاستحضار. والوهم وهي القوة
 التي بها ادراك المعاني الجزئية* والحافظة لاحكام الوهم* والمتصرفه
 تصرف في الصور والمعاني وتسمى باعتبار استعمال العقل
 اياها مفكرة والوهم مخيلة* والمحل للحس المشترك مقدم البطن
 الاول من الدماغ والخيال مؤخره والمخيلة البطن الأوسط
 والوهم مقدم البطن الاخير والحافظة مؤخره بدليل
 الاختلال باختلال المحال* والمحركة منها شوقية تبعت على

جلب المنافع أو دفع المضار وتسمى الاولى شهوية والثانية
غضبية * ومنها فاعلية بتمديد الاعصاب الى جهة مبدئها كما في
القبض أو الى خلاف جهته كما في البسط *

* مقالة في المجردات وفيها بحثان *

الاول في النفس وقسموها الى فلكية وانسانية وقد
تطلق على مبدأ آثار النبات أو الحيوان وتسمى نباتية أو
حيوانية . والمعتمد من رأي المتكلمين ان النفس الانسانية
جسم لطيف سار في البدن لا يتبدل ولا يتحلل أو الاجزاء
الاصلية التي لا تقوم الحياة باقل منها ومن رأى الفلاسفة
وبعض المتكلمين انها جوهر مجرد متصرف في البدن لناوجوه
(أحدها) انا نحكم على الجزئ ومدرك الجزئ منا هو الجسم
ليس الا . والثاني ان المشار اليه بانا وهو معنى النفس يتصف
بأوصاف الجسم . والثالث ان نسبة المجرد الى الابدان على
السواء فيجوز ان ينتقل فلا يقطع بان زيدا الآن هو الذي
كان * الرابع ظواهر النصوص احتجوا بوجوه (أحدها)
انها بتعقلها تكون محلا لما ليس بمادي ولا ذى وضع ومقدار

ولا قابل للانقسام . والثاني انها تدرك ذاتها وآلاتها
 وادراكاتها ولا تضعف بكثرة الافعال ولا يضعف الاعضاء
 ولا شيء من القوى الجسمية كذلك . الثالث ان القوة العاقلة
 لو كانت في جسم فان كفى في تعقله حضوره لم ينقطع تعقله والا
 لم يحصل لامتناع تعدد الصورة لشيء واحد* ثم النفوس متماثلة
 لوحدة حدها وقيل متخالفة لاختلاف لوازمها* واففقوا على
 أبديتها . وقد يستدل بذلك على قدمها وكذا باستغنائها
 عن المحل . وقد يستدل على حدوثها بأنه يلزم تعطلها قبل
 البدن بخلاف ما بعد المفارقة فانها في شغل شاغل^(١) وبانها لو
 اتحدت امتنع تعددها ولو تعددت قمايزها بالماهية أولوازمها
 يناقض التماثل وبما يحل فيها كالشعور بهويتها يستلزم الدور
 وبالعوارض المادية بان يكون قبل كل بدن بدن يستلزم

(١) قوله وبانها الخ اعترض على هذا الاستدلال بوجهين أحدهما
 اما لانسلم كون كل فرد من أفراد النفس نوعا منحصرا في شخص
 باطلا اذ لم تقم حجة على ذلك والثاني ان اثبات حدث النفس بهذا
 الدليل يوجب الدور لا بتناثه على بطلان التناسخ مع ان العمدة الوقتي
 في ابطاله مبنية على حدوث النفس *

التناسخ وقدم الجسم ثم هي مع الابدان على التساوى فلو
تعلقت قبل ذلك ببدن آخر لتذكرت بعض أحواله
ولا جمعت نفسان لان تمام المزاج يقتضي حدوث النفس
لعموم الفيض وعلى غاية التناسخية انه لا تعطل في الوجود
وان شأن النفوس الاستكمال وما ثبت بالشرع من المسخ
والحشر ليس من المتنازع . وما يقال من ان النفوس الكاملة
تصل بعالم العقول والمتوسطة تتعلق باجرام سماوية وأشباح
مثالية والناقصة بابدان حيوانات تناسبها فيما اكتسبت من
الاخلاق وتمكنت من الهيئات متدرجة في ذلك الى ان
تتخلص من الظلمات مجرد حكاية . والثابت بالشرع بقاءها
ووافقت الحكماء بناء على استنادها الى القديم استقلالاً أو
بشرط حادث في الحدوث دون البقاء وان قوة الفناء بمعنى
امكانه الاستعدادي تقتصر الى محل *

* فصل *

مدرك الجزئيات عندنا النفس لانها الحاكمة بها وعليها
ولها السمع والابصار . وعند الفلاسفة الحواس للقطع بان

الابصار للباصرة وان آفتها آفة له وما يمنع ارتسامه في
المجرد كثير اما تخيل * والقول بانها لا تدرك الجزئيات بالذات
بل بالآلات يرفع النزاع الا انه يقتضى ان لا يبقى ادراك
الجزئيات عند فقد الآلات والشرعية بخلافه *

* فصل *

قوة النفس باعتبار تأثيرها من المبدأ للاستكمال تسمى
عقلا نظريا ومراتبه أربع * العقل الهولاني الذي شأنه
الاستعداد المحض والعقل بالملكة الذي له استعداد النظريات
بحصول الضروريات والعقل بالفعل الذي له التمكن في
استحضار النظريات من غير افتقار الى كسب جديد والعقل
المستفاد الذي هو حضور النظريات عند المشاهدة وباعتبار
تأثيرها في البدن للتكميل يسمى عقلا عمليا وهي قوة
الاستنباط والتصرف لانتظام أمر المعاش والمعاد * ويتفرع
على الاول الحكمة النظرية المفسرة بمعرفة الاشياء كما هي
بقدر الطاقة البشرية * والثاني الحكمة العملية المفسرة بالقيام
بالأمر على ما ينبغي كذلك . ومن ههنا يقال أن الفقه

اسم للعلم والعمل جميعا وقد يقال العملية لمعرفة ما يتعلق
 باختيارنا وان تعلقت باصلاح شخص فتهذيب الاخلاق أو
 أهل المنزل فتدبير المنزل أو أهل المدينة فسياسة المدن
 وأصول الاخلاق الفاضلة اعتدال القوة الشهوية وهي العفة
 والغضبية وهي الشجاعة والنطقية وهي الحكمة ومجموعها
 العدالة ولكل منها طرفا افراط وتفریط هما رذيلة فللعفة
 الخمود والفجور وللشجاعة التهور والجبن وللحكمة
 الجريزة والغباوة *

* البحث الثاني في العقل *

احتجوا على وجوده بان أول المخلوقات لا يجوز أن
 يكون جسما لتركبه ولا هيولي أو صورة للزوم فاعلية احداها
 للآخرى ولا عرضا لا فتقارزه الى غير فاعله ولا بنفسا لانها لا تستقل
 بايجاد ما بعدها وبان علة أول الاجسام لا بد ان تشمل على
 كثرة لئلا يتعدد أثر الواحد وان يستغنى في ذاته وفعله عن
 الجسمية لئلا يفيض الى تقدم الشئ على نفسه وبان دوام حركات
 الافلاك ليس الا لنيل شبهه دائم غير مستقر بمعقول كامل
 بالفعل لا تنهاه كمالاته والا يلزم الانقطاع أو طلب المحال

وليس هو الواجب والالم تختلف الحركات فتعين العقل .
والعقول جواهر مجردة عن المواد في ذاتها وجميع أفعالها
وزعموا أنها لا تكون أقل من عشرة والعاشر هو المدبر
لعالم العناصر وانها أزلية منحصرة أنواعها في أشخاصها جامعة
لكمالاتها عاقلة لذواتها ولسائر المجردات وجميع الكليات
وانها^(١) مباد لكالات النفوس والاجسام ويصدر عن الاول
باعتبار وجوده عقل وباعتبار وجوده بالغير نفس وباعتبار مكانه
جسم وزعموا ان الملائكة هم العقول المجردة والنفوس الفلكية
وان الجن أرواح مجردة لها تصرف في الاجسام العنصرية
والشياطين هي القوى المتخيلة وان لكل فلك روحا كليا
ينشعب منه أرواح كثيرة. والمدبر لامر العرش يسمى بالنفس
الكلية ولكل من أنواع الكائنات روحا يدبر أمره يسمى
بالطباع التام. وعندنا الملائكة اجسام لطيفة تتشكل بأشكال
مختلفة شأنهم الخير والطاعة والقدرة على الاعمال الشاقة

(١) قوله وانها مباد لكالات النفوس الخ فان الأخير من
العقول وهو المسمى بالعقل الفعال يعطى النفوس البشرية كمالها
وتعطى الصور للاجسام على حسب القابلية *

والجن كذلك الا ان منهم المطيع والعاصي والشياطين
شأنهم الشر والاغواء ولا يمتنع ظهور الكل على بعض
الابصار وفي بعض الاحوال وما على كل كلام في كل باب
أعرضنا عنه مخافة الاطئاب والله الهادي الى طريق الصواب

﴿ الباب الخامس في الالهيّات . وفيه فصول ﴾

(الفصل الاول) في الذات لا بد للممكنات من واجب
وللمحدثات من قديم دفعا للدور والتسلسل . وقد شاع في
الكتاب الالهي الارشاد الى الاستدلال بالآفاق والانفس
بذواتها وصفاتها لامكانها وحدوثها لانه الظاهر في نظر
الكل النافع للجمهور والاستكثار فيه ربما يفضي الى اليقين
والتأمل فيه الى ان الصانع لمثل هذا لا يكون الا غنيا مطلقا
موصوفا بصفات الكمال منزها عن الزوال ثم الحق ان
ذات الواجب مخالف لسائر الذوات لثلاث يلزم وجوب الممكن
أو امكان الواجب وان كونه أزليا أبديا غني عن البيان .

﴿ فصل في التنزيهات ﴾

الواجب لذاته لاجزاء له والا لا يمكن ولا تعدد لافراده

لان مابه الامتياز اما نفس الماهية الواجبة أوجزؤها أولازمها
 فلا تعدد أو منفصل فلا وجوب ولان وقوع ما قصده
 الوجبان اما بهما معا فلا استقلال أو بكل منهما فتوارد
 العتلين على معلول واحد أو بأحدهما فيترجح بلا مرجح
 ولان أحدهما ان لم يتمكن من ضدها قصده الآخر عجز
 وان تمكن فان وقعا معا لزم اجتماع الضدين والالزم عجزهما
 أو عجز أحدهما مع لزوم ارتفاع مثل الحركة والسكون
 والترجيح بلا مرجح ولانهما ان اتفقا على كل مقدور
 فالتوارد والا فالتمانع والنصوص كثيرة (ولو كان فيهما آلهة
 الا الله لفسدتا) اشارة ^(١) الى دليل التمانع . والمشركون هم

(١) قوله اشارة الى دليل التمانع قال في شرح المقاصد فان أريد
 بالفساد عدم التكون فتقريره انه لو تعدد الاله لم تتكون السماء والارض
 لان تكونهما اما بمجموع القدرتين أو بكل منهما أو بأحدهما والكل
 باطل اما الاول فلان من شأن الاله كمال القدرة واما الآخران فلما مر
 وان أريد بالفساد الخروج عما عليه من النظام فتقريره انه لو تعدد الاله
 لكان بينهما التنازع والتغالب بحكم اللزوم العادي فلم يحصل بين أجزاء
 العالم الالتئام الذي باعتباره صار الكل بمنزلة الشخص الواحد ويختل
 النظام الذي به بقاء الاثر *

الثنوية القائلون بالنور والظلمة والمجوس (بأهر من)
 (وزردان) والمثبتون للولد وعبدية الأصنام والكواكب
 لاستلزام استحقاق المعبودية الوجوب. وأما القائلون بقدوم
 الصفات وبخلق الحيوان لأفعاله والشیطان للقبائح والعقول
 للنفوس وبعض الأجسام والافلاك لما في عالم العناصر
 فيبالغون في التوحيد إلا أن القول بتعدد الذوات القديمة
 الموحدة لذوات مستقلة خطب هائل. والواجب ليس بجسم
 ولا عرض للاحتياج ولا متحيز للزوم قدم الحيز بل وجوبه
 وإمكان الواجب لأن المتحيز محتاج إلى الحيز دون العكس
 ولا جوهر لإمكانه ولو أريد بالجوهر القائم بنفسه وبالجسم
 الموجود فيمتنع شرعا واحتياطا. والقول بأنه جسم على صورة
 إنسان أو غيره وفي جهة العلو مماسا للعرش أو محاذيا له
 تمسكان كل موجود جسم أو جسماني ومتحيزا وحال فيه
 ومتصل بالعالم أو منفصل عنه جهالة. والنصوص مؤولة.
 ولا يتجدد لما سبق وللزوم الانقلاب أو اجتماع الوجوب
 والإمكان ولا يحل لامتناع الاحتياج والتحيز. وحكي الحلول
 والاتحاد عن النصاري في حق عيسى وعن بعض الفلأة في

حق على . ويمتنع اتصافه بحادث لانه تغير ولانه يمتنع في
الازل فيلزم الانقلاب ويوجب زوال ضده فيلزم عدم
الخلو عن الحادث . واما الاتصاف بما له تعلق حادث أو بما
يتجدد من السلوب والاضافات والاحوال فليس من المتنازع

﴿ فصل في الصفات الوجودية ﴾

الحق انها زائدة على الذات اذ لا يعقل من العالم الامن
له العلم وهكذا ولو كان علمه ذاته لما أفاد حمله ولم تتميز الصفات
ولم يفتقر الى الاثبات وجاز اتصافه بما يتصف به الذات .
وقالت المعتزلة فيه استكمال بالغير وتعليل للعالمية بالعلم مع
انها واجبة له وتكثير للقدماء . قلنا الصفة لا عين ولا غير
ولو سلم فلا نسلم امتناع الاستكمال بمعنى ثبوت صفة الكمال
له والواجب بمعنى اللازم قد يعمل بما نشأ عن الذات والكفر
تعدد الذوات القديمة كما لزم النصارى . قالوا في بقاء الصفات
يلزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال . قلنا المستحيل قيام العرض
بالعرض والمعنى أعم ولو سلم فهي باقية بقاء الذات أو بقاءها
عينها . قالوا تماثل قدرته قدرة الشاهد فلا تختلف آثارها .
قلنا ممنوع فمنها القدرة لاستناد الحوادث اليه تعالى وفاقا

ولا ستلزام ارتفاع ما ثبت بالايجاب ارتفاع الموجب ولا متناع
استناد مواضع الكواكب والاقطاب واختلاف الاوضاع
والاشكال الى غير المختار . وقد يتمسك بالادلة السمعية وبان
القدرة وغيرها صفات كمال وأضدادها سمات نقص وبان
اتقان العالم وانتظامه لا يتصور الا من قادر عالم . تمسك
المخالف بان تعلق القدرة لا يكون الا المرجح فيتسلسل وبانه
اما قديم فيكون الاثر قديما أو حادث فيتسلسل وبان الاثر
انما يصدر بعد تمام الشرائط وحينئذ لا اختيار وبان أثر
المختار ان كان أولى لزم الاستكمال أولا فالعبث وبأنه لو
امتنع في الازل لزم الانقلاب أو أمكن فاستناد الازل الى
المختار وبانه اما معلوم الوجود فيجب أو العدم فيمتنع .
وأجيب بان المرجح تعلق الارادة لذاتها فلا تسلسل وبانه
يجوز تعلق الارادة في الازل بايجاده في وقته وبان الوجوب
بالاختيار عين الاختيار وبان الفعل الاولى في نفسه أو للغير
لا يكون عبثا وبان الحوادث ممكن في الازل لذاته ممتنع
لكونه اثر المختار وبانه يعلم وجوده بقدرته ثم قدرته غير
منقطعة ولا مقتصرة على بعض الممكنات لان مقتضى

للقادرية هو الذات والمصحح للمقدورية هو الامكان فالله على
 كل شيء قدير . وخالف بعض المعتزلة في القبائح والبعض في
 مقدور العبد والبعض في مثله (وبالجملّة) فالكل مستند اليه
 ابتداء عندنا وأعم من أن يكون ابتداء أو بواسطة عند غيرنا
 وبلا اختيار ابتداء أو بواسطة عند الفلاسفة . ومنها العلم
 لاستناد العالم مع أحكامه وانتظامه اليه ولكونه قادرا مختارا
 واثباته بالسمع دور بخلاف مثل القدرة والكلام . وعلمه تعالى
 لا ينقطع ولا يقتصر لمثل مامر وخالف بعضهم في العلم بذاته لعدم
 الاثنية وبالعلم الزوم لا تنهى الصفات وبغير المتناهي
 لاستحالة وجوده وبالمعدوم لانه نفي محض . والفلاسفة في العلم
 بالجزئيات لتغيرها . ورد بان من الجزئى مالا يتغير وبان تغير
 الاضافة لا يوجب تغير المضاف كالقديم يوجد قبل الحادث ثم
 معه ثم بعده وهذا معنى ما قيل ان علم البارى بان الشيء سيوجد
 هو نفس علمه بانه وجد (وبالجملّة) فالعلم لا يتغير بتغير المعلوم
 كما لا يتكرر بكثرته بمنزلة مرآة تنكشف بها الصور وهذا
 انما يصح اذا لم يجعل العلم نفس الاضافة بل صفة ذات اضافة
 ومنها الارادة وهي صفة غير العلم بها يتخصص احد طرفي

المقدور بالوقوع وتعلقها لذاتها وقدمها لا يوجب قدم المراد
 والقول بانها حادثة قائمة بذاته ظاهر البطلان وبانها نفس العلم
 بالنظام الاكمل أو كون القادر غير مكروه ولا ساء أو العلم
 في فعله والامر في فعل غيره أو الداعية الى الفعل بمعنى العلم
 بنفع زائد في الفعل لكل منصف وقد دل عليه النصوص
 واستلزامه الفعل بالاختيار لا ينافي الاختيار. ومنها الحياة
 والسمع والبصر ولدلالة النصوص القاطعة واجماع الانبياء بل
 جميع العقلاء على ذلك ولان الخلو عنها نقص فثبت صفات
 ثلاثة قديمة ولا يلزم قدم المسموع والمبصر. وما يقال انها
 اعتدال المزاج وتأثر الحاسة أو مجرد العلم بالمسموعات
 وبالمبصرات ممنوع. واما الشم والذوق واللمس فلم يرد بها
 الشرع ولم يجوزها العقل لكن المذهب انه يدرك متعلقاتها
 ومنها الكلام بشهادة الانبياء مع عدم توقف دلالة المعجزة
 عليه ليدور ولان ضده في الحي نقص وهو صفة أزلية منافية
 للسكوت والآفة يدل عليها بالمباراة والكتابة. وجهور
 الفرق على ان المعقول من الكلام هو الحسى دون النفسى
 ولم يقل بقدمه الا الحنابلة والحشوية وبطلانه ضرورى

لكونه مرتب الاجزاء ممتنع البقاء. وعند المعتزلة هو حادث
 في جسم ومعنى تكلم الباري به هو خلقه فيه . لنا ان معنى
 المتكلم من قام به الكلام ولا يتصور اللفظي فتعين المعنى
 والقول بان النظم قد يكون دفعي الاجزاء كالقائم بنفس
 الحافظ وبالطابع وهم وأيضا كل من يأمر وينهى ويخبر
 يحد في نفسه معنى غير العلم والارادة يدل عليه بالعبارة
 والكتابة . وقد شاع عند أهل اللسان اطلاق الكلام
 عليه ولا نزاع في انه يقال بالاشتراك أو المجاز المشهور على
 النظم المخصوص المسموع لا بمجرد انه دال على كلامه القديم
 بل لانه أنشأه برقومه في اللوح المحفوظ أو بحروفه في الملك
 ويخص العربي منه باسم القرآن وهو المتعارف عند العامة
 وفي علم الاصول واليه يرجع ما يشهد بالحدوث مثل المنزل
 والمقروء والمسموع والمتحدي به والعربي ونحو ذلك قالوا
 الاخبار بالماضي في الازل كذب والامر والنهي سفه وعبث
 وأجيب بانه انما يصير الكلام أحد الاقسام فيما لا يزال مع
 انه يكفي مخاطب معقول . والتحقيق انه طلب ممن سيوجد
 هذا . والمذهب انه واحد في الازل يتكرر بحسب التعلقات

اذ لم يرد السمع بالتعدد . واثبت الشيخ الاشعري البقاء صفة
لان الباقي بلا بقاء كالعالم بلا علم . ورد بانه استمرار الوجود
وبانه يعود الكلام في بقاء البقاء وبعض الفقهاء التكوين
لانه تعالى خالق اجماعا ومدح به نفسه بكلام أزلي فيلزم ان
يكون صفة أزلية وهي المعنى بقول الكل انه يكون
الاشياء في أوقاتها بكلمة أزلية هي كن ولا يلزم من قدمه
قدم المكون كالعلم . والحق انه معنى اضافي يعقل من تعلق
المؤثر بالأثر وليس سوى تعلق القدرة والارادة والتمدح
بالخالقية في الازل مثل التمدح بانه (يسبح له ما في السموات
وما في الارض) أى هو بحيث له ذلك فيما لا يزال وما قيل
ان التكوين هو المكون فعناه ان المفهوم من الخلق هو
المخلوق وان الحاصل من التأثير هو الاثر لا غير واما سائر
ما يطق عليه من الصفات فراجعة الى الصفات المذكورة ومثل
الاستواء واليد والوجه والعين مجازات وتمثيلات .

﴿ فصل في أحواله ﴾

الحق انه تعالى يصح ان يرى بمعنى حصول الحالة
الادراكية الحاصلة عند النظر الى القمر من غير جهة ولا

مقابلة وأنه يحصل ذلك للمؤمنين في الجنة. أما الصحة فلأن موسى عليه السلام طلب الرؤية والله تعالى علقها على الممكن في نفسه وهو استقرار الجبل والقول بأنه إنما طلب العلم الضروري أو الرؤية لأجل القوم أو لزيادة الطمأنينة بسماع الكلام ظاهر البطلان. وقد يستدل بأن متعلق الرؤية المشترك بين الجوهر والعرض ليس إلا الوجود المشترك بينهما وبين الواجب لما مر من أن الحدوث أو الامكان عديمي مع اشتراك المعدوم فيه وجواز الرؤية عند تحقق ما يصلح متعلقاً لها ضروري وصحة رؤية كل شيء موجود حتى الطعوم والروائح والعلوم تلزم من الدليل وإن استبعدت. فإن قيل الواحد النوعي قد يعلل بعلة مختلفة. قلنا الكلام في المتعلق والرؤية قد تتعلق بشيء من غير أن يدرك جوهرية أو عرضية فضلاً عن خصوصية. وأما الوقوع فلقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) ولم يعهد استعمال النظر إليه إلا في الرؤية. وحمل النظر على الانتظار وإلى على النعمة تصف وقوله تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وقوله تعالى (لذين أحسنوا الحسنى وزيادة) ولقوله (عليه

الصلاة والسلام (انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة
البدر) وقوله (فينظرون الى وجه الله) والمخالف يدعي اقتضاءها
المقابلة ودوامها عند حصول الشرائط وكلاهما ممنوع^(١) والعمدة
قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) لظهور
ان المعنى على عموم السلب . ورد بعد تسليم كون الادراك
هو الرؤية أو أعم منها بأنه لا عموم في الاشخاص ولا الاوقات
وأما قوله تعالى (لن تراني فليس للتأييد) ولا عموم الاوقات
وأما استعظام سؤال الرؤية فلتعنهم

﴿ خاتمة ﴾ الحق انه لا يعلم من الله تعالى الا الوجود
والصفات والسلوب والاضافات .

(١) قوله وكلاهما ممنوع اما الأول فلانا لانسلم لزوم المقابلة لان
الرؤية نوع من الادراك يخلفه الله تعالى متى شاء كيف شاء لمن شاء
ولو سلم في الشاهد فلا يلزم في الغائب لاختلاف الرؤيتين اذ رؤية الله
بلا كيف ورؤية الجسم بالكيف والمراد من الرؤية بلا كيف هو
خلوها عن الشرائط المعتبرة في رؤية الاجسام والاعراض واما الثاني
فلانا لانسلم وجوب الرؤية في الغائب عند تحقق الجواز وسلامة الآلة
لم لا يجوز ان تكون رؤيته تعالى مشروطة بزيادة قوة ادراكية
في الباصرة بخلقها الله تعالى في الجنة وفي بعض الاوقات دون بعض

﴿ فصل في أفعاله ﴾

موجد فعل العبد هو الله وانما للعبد الكسب وهو
 أمر اضافي يجب من العبد ولا يوجب وجود المقدور بل
 اتصاف الفاعل به وذلك كتعيين أحدا الطرفين وترجيحه
 وصرف القدرة . وعند المعتزلة الموجد هو العبد وأطلقوا
 لفظ الخالق عليه ولزمهم كون كل حيوان خالقا وقد قال الله
 تعالى (الله خالق كل شيء) . (خلق كل شيء) . (انا كل
 شيء خلقتاه بقدر) (والله خلقكم وما تعملون) . (هو الله
 الخالق) (فعال لما يريد) (كل من عند الله) . (كتب في
 قلوبهم الايمان) . (انه هو أضحك وأبكي) وقد تواتر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ما يشعر بان كل كائن بقدرة الله
 تعالى ومشيئته ولو كان فعل العبد بقدرته لزم اجتماع المؤثرين
 لما ثبت من شمول قدرة الله تعالى ولكان عالما بتفاصيله
 ولكان متمكنا من تركه مع ترجيح الفعل بمرجح لا يكون منه
 ويجب عنده الفعل مع ان معلوم الله تعالى هو وقوعه . وقد
 يستدل بانه لو قدر على فعله لقدر على اعادته وعلى مثله وعلى
 خلق الاجسام ولكان فعله كخلق الايمان أحسن من فعل

البارى تخلق الشيطان ولما صح سؤال الايمان ولا الشكر
 عليه . وأما المعتزلة فمنهم من ادعى الضرورة لان كل أحد
 يفرق بين حركة سقوطه وصعوده ويجد تصرفاته بحسب
 دواعيه وقصوده ويقطع بان ما يطلبه أو ينهى عنه أو يتمناه
 أو يتعجب منه إنما هو فعل فاعله . والجواب ان ذلك لا يفيد
 كونه بخلق وقدرته وإيجاده بل كونه متعلق قدرته وإرادته
 واقعا على وفق قصده ودواعيه . ومنهم من احتج عقلا بأنه
 لولا استقلال البعد لبطل المدح والذم والامر والنهي والثواب
 والعقاب وفوائد الوعد والوعيد ونحو ذلك وبان من أفعال
 البعد قبائح لا يجوز أن يخلقها الحكيم كالظلم والشر وسائر
 المعاصى وبانه يوجب اتصاف البارى بما لا يتبغى كالكفر
 والظالم والآكل والقاعد وغير ذلك . ورد بان الكسب
 وتعلق القدرة والإرادة كاف والا فلا نزاع فى الوجوب أو
 الامتناع بناء على ان المرجح الموجب أو المانع هو العلم الازلي
 وبان القبيح فعل القبيح لا خلقه ألا يرى انه تعالى خلق أصل
 جميع القبائح وهو الشيطان وبان الفاعل من قام به الفعل
 لا من أوجده فى محل آخر وسمعا بالآيات الواردة فى اسناد

الافعال الى العباد سيما ما ينبي عن اليجاد مثل (من عمل
 صالحا) . (وما تفعلوا من خير) . (فتبارك الله أحسن الخالقين)
 وفي انه لا منع من الايمان والطاعة ولا الجاء الى الكفر
 والمعصية (وما منع الناس أن يؤمنوا) . (كيف تكفرون)
 والدالة على تغليق أفعال العباد بمشيئتهم (اعملوا ما شئتم)
 (فمن شاء فليؤمن . والجواب ان بعضها غير متنازع وبعضها
 مؤول جمعا بين الأدلة ومشيئته ليست الا بمشيئة الله تعالى
 (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) والحق انه لا جبر ولا تفويض
 لكن أمر بين الامرين لان المبادئ القريبة على الاختيار
 والبعيدة الاضطرار فالانسان مضطر في صورة مختارا فعالة
 بقضاء الله تعالى وقدره بمعنى خلقه وتقديره ابتداء أو بوسط
 موجب والرضاء انما يجب بالقضاء لا بالمقضى وعند المعتزلة
 لا يصح الا بمعنى الاعلام والتبيين أو الكتابة في اللوح أو
 الاكزام في الواجبات . ثم لا خلاف في ذم القدرية وسموا
 بذلك لفرض اشتغالهم بنفي القدر وما قالوا ان الميثب أولى
 بأن ينسب اليه مردود لقوله عليه السلام (القدرية مجوس
 هذه الامة) وقوله صلى الله عليه وسلم (اذا قامت القيامة

نادى مناد أين خصماء الله فيقوم القدرية) ولأن من يضيف
 القدر إلى نفسه أولى بالتسمية. ثم النصوص الشاهدة بأن
 الكل بمشيئة الله أكثر من أن تحصى حتى صار بمنزلة
 المثل (ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن) كيف لا وقد ثبت
 أنه خالق للكل ومريده وعالم بعدم وقوع ما لم يقع فكيف
 يريد. والمعتزلة جزموا بأنه لا يريد القباح بل اضدادها
 وإن لم يقع فجعلوا أكثر ما يقع في ملكه خلاف مراده
 تمسكا بأن إرادة القبيح قبيحة وإن العقاب على ما يريد ظلم
 وإن الأمر بما لا يراد والنهي عما يراد سفسف وإن الإرادة
 تستلزم الأمر والرضا والمحبة والكل^(١) فاسد وأما الرد على
 الذين قالوا (ولو شاء الله ما أشركنا) فلقصدتهم الاستهزاء
 أو بجعلهم ذلك عذرا لهم ولذلك جعلوا مكذبين لا كاذبين

(١) قوله والكل فاسد أما الأول فلا لأنه لا قبيح منه تعالى غاية
 الأمر إنه يحسن علينا وجه حسنه وأما الثاني فلأن الظلم إنما هو التصرف
 في ملك الغير والكل ملكه تعالى وأما الثالث فلا أنه ربما لا يكون غرض
 الأمر الإتيان بالأمور به كالسيد إذا أمر العبد امتحاناه هل يطيعه وأما
 الرابع فلأن الرضا إنما يلزم في القضا لا في المقضي على ما قرر في موضعه

وحكم (بأنه لو شاء لهذا كم أجمعين) أما قوله تعالى (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) أى مكروه بين الناس وفي مجازى العادات *

﴿ فصل ﴾

الحسن والقبح بمعنى استحقاق المدح والذم والثواب والعقاب في حكم الله تعالى بالشرع لقوله تعالى (وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا) ولأنه لو كان لذات الفعل لما تخلف عنه ولأن العبد لا يستقل بفعله والمدح والذم عقلا ليس الا مع الاستقلال. وقالت المعتزلة بل بالعقل لأن حسن الاحسان وقبح العدوان ضروريان ولأن العقل عند التساوى يؤثر الصدق واتخاذ الفريق على الكذب واهلا كه وانه لو لم يقبح اظهار المعجزة على يد الكاذب لم تثبت النبوة . والجواب عن الأولين المنع بالمعنى المتنازع وعند التساوى بالحقيقة وعن الثالث ان عدم الوقوع من القطعيات العادية . وقد تمسكت المعتزلة بان من عرف الله تعالى بذاته وصفاته ثم أشرك به ونسب كل نقص اليه علم قطعا انه في معرض العقاب . قلنا لما علم ذلك من تقرير الشرائع وبأنه لو كان بالشرع لزم الحام

الانبياء وقد مر جوابه

﴿ فصل ﴾

لا خلاف في عدم التكليف بما يمتنع لذاته كجمع
النقيضين ولا في وقوع التكليف بما يمتنع لسابق علم أو
اخبار بانه لا يقع وانما الخلاف فيما أمكن ولم يقع متعلقا
لقدره العبد أصلا نخلق الجسم أو عادة كالصعود الى السماء
فعمدنا يجوز لعدم الفج العقلي لكن لا يقع لقوله تعالى
(لا يكلف الله نفسا الا وسعها) وعند المعتزلة والشيعة لا
يجوز لكونه سفها وعبثا. ومن امن ذهب الى ان تكليف
أبي لهب بان يصدق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
ومن جملته انه لا يصدقه أصلا تكليف بجمع النقيضين
وأجيب بانه انما كاف بتحصيل الايمان وهو أمر ممكن في
نفسه ممتنع لسابق علم أو اخبار بانه لا يؤمن .

﴿ فصل ﴾

الحق ان تعليل بعض أفعاله بالاغراض ثابت بالنص
والاجماع وعليه مبني القياس فالاقرب حمل الخلاف على
عدم لزوم ذلك أو عمومته كما يشهد به استدلالهم بانه لا بد من

الانتهاء الى مالا يكون لغرض قطعاً للتسلسل وبانه لا يعقل
 في تخليد الكفار نفع لاحد * ذهبت المعتزلة الى أن الغرض
 من التكليف التعريض للثواب بدليل قوله تعالى (ومن
 يطع الله ورسوله يدخله جنات) ولان الاضرار بدون
 استحقاق ولا منفعة ظلم فيكون التعريض للمنفعة هي الجهة
 المحسنة للتكليف * ورد بان الترتيب قد يكون فضلاً من
 الله تعالى وبانه المالك فلا ظلم منه أصلاً ولوسلم لزوم الغرض
 فيجوز أن يكون هو الابتلاء أو الشكر أو حفظ النظام
 أو غيره ذلك وبالجملة لا يعقل استحقاق النعيم الدائم بمجرد كلمة
 والعذاب الدائم بشرب جرعة خمر .

* فصل *

قد ورد في الكتاب والسنة نسبة الهداية والاضلال
 والطبع واختم على قلوب الكفرة الى الله فعندنا بمعنى خلق
 الهداية والاضلال لانه الخالق وحده * وعند المعتزلة الهداية
 الدلالة الموصلة الى البغية أو البيان بنصب الأدلة ومنع اللطاف
 للعلم بأنها لا تجدى أو الاسناد مجاز واما اللطف والتوفيق
 والعصمة فعندنا خلق قدرة الطاعة والخذلان خلق قدرة

المعصية وقيل العصمة أن لا يخلق الله في العبد الذنب وقيل
خاصية يتمتع معها صدور الذنب . وعند المعتزلة اللطف
ما يختار المكلف عنده الطاعة أو يقرب منها مع تمكنه
في الحالين ويسميان المحصل والمقرب والتوفيق اللطف
المحصل للواجب والخذلان مع اللطف والعصمة اللطف
المحصل لتترك القيح *

﴿ فصل ﴾

والاجل الوقت الذي علم الله بطلاق حياة الحيوان
فيه وهو واحد . والمقتول ميت بأجله إلا أن موته مما خلقه
الله عقيب فعل العبد ووجوب الجزاء على القاتل لما كتبه
من الفعل وأرتكبه من النهي ومعنى زياة البر في العمر كثرة
الخير للنصوص القاطعة على أنه لا تقدم ولا تأخر على الاجل

﴿ فصل ﴾

الرزق ما ساقه الله تعالى إلى الحيوان فانفع به وكل
يستوفي رزقه ولا يأكل أحد رزق غيره وقيل لينتفع به وقد
يخص بالما كول وقيدته المعتزلة بأن لا يكون لأحد منعه
فيخرج الحرام فلا يكون من رزق في جميع عمره بالحرام

مرزوقا وقد دلت النصوص على ضمانه الارزاق .

﴿ خاتمة ﴾ التسعير تقدير ما يباع به الشيء ويكون غلاء ورخصا بأسباب من الله تعالى فالمسعر هو الله وخده

﴿ فصل ﴾

المعتزلة أوجبوا على الله أمورا وتحيروا في معنى الوجوب فيها اللطف لأن منعه نقض للغرض وتقريب أو تحصيل للمعصية ولأن الواجب لا يتم إلا به فيجب أن لا يبقى كافر ولا فاسق وأن لا يخلو عصر من الانبياء والاولياء والعوض في مقابلة الألم ونحوه لأن تركه ظلم. واختلفوا في الوجوب كونه في الآخرة وفي حبوطة بالذنوب وفي ان اعواض الكفار والفساق وغير العاقل تكون في الدنيا أو في الآخرة وان البهائم هل تدخل الجنة ويخلق فيها العلم ومنها الاصح للعباد في الدين وقيل في الدنيا ولا خلاف في الاقدار والتمكين لأن تركه يخل وسفه . قلنا فيلزم أن لا يخلق الكافر الفقير وأن لا يخلده في النار ولا يميت المحسن ولا يبقى المسئئ سيما ابليس وذرياته

﴿ فصل ﴾

تغاير الاسم والمسمى والتسمية ضرورى والقول بان

الاسم نفس المسمى والتسمية غيرها اريد بالاسم المدلول
 والتمسك بقوله تعالى (سبح اسم ربك الاعلى) وقوله تعالى
 (ولله الاسماء الحسنى) ليس محل النزاع . ومبنى الخلاف ان
 الاسم اذا اطلق فالمراد به المسمى كما في زيد كاتب أو نفس اللفظ
 كما في زيد مكتوب واذا اتصف الباري بمعنى ولم يرد به اذن
 ولا منع ولا بمرادفه وكان مشعرا بالجلال فهل يجوز اطلاقه
 عليه تعالى منعه الجمهور ولم يحز مثل العارف والفطن لتوهم
 الاخلال ولا مثل الحارث والزارع لعدم الاجلال ولا خلاف
 في كثرة أسماء الله تعالى باعتبار الصفات والافعال والسلوب
 والاضافات ولا في امتناع ما يكون باعتبار الجزء * والحق
 ثبوت ما هو باعتبار نفس الذات وهو لفظ (الله) وإن كان
 الاله اسما للمعبود ولا تنحصر أسماؤه في تسعة وتسعين .

﴿الباب السادس في السمعيات وفيه فصول﴾

(الفصل الأول) النبي انسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى
 إليه وكذا الرسول وقد يخص الرسول بمن له شريعة وكتاب
 ثم البعثة لطف من الله تعالى وفضل يتضمن مصالح
 كعاضدة العقل ومعاونته ورفع الاحتمال وبيان المهتم

ويعرفها المبعوث بنصب الأدلة أو العلم الضروري ولأن
 منافع التكليف أكثر من مضاره وإن خفيت تفاصيل
 البعض عن البعض كنبات الصلاة والحج ونحوهما وطريق
 ثبوتها المعجزة وهي أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم
 المعارضة ووجه دلائلها أنها بمنزلة صريح التصديق كمن يقول
 الدليل على أني رسول هذا الملك أن يقوم عن سريرته ثلاثاً ففعل
 فانه يحصل به العلم الضروري ولا يقدر فيه احتمال أن يكون
 ذلك لخاصية فيه أو لاطلاع منه على خاصية في بعض الأجسام
 أو وضع فلكي أو يكون من ملك أو جن أو ابتداء عادة أو
 متروك المعارضة أو لمانع أو لا لغرض التصديق بل اجابة
 للدعوة أو معجزة لنبي آخر إلى غير ذلك فإن الاحتمالات
 العقلية لا تنافي العلوم القطعية العادية على أن الكلام فيما ثبت
 المعجز عن معارضته مع فرط الاهتمام وانه شيء لا مؤثر فيه
 إلا الله وإن حصول التصديق لا يتوقف على كونه غرضاً
 ولا كون الباعث صادقاً في أخباره ليدور بناء على انه سمعي

﴿ فصل ﴾

محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله لأنه ادعى الرسالة

وأظهر المعجزة لأنه أتى بالقرآن المعجز بفصاحته بلغاء العرب
مع كثرتهم وشهرتهم بالعصية ولم يظعنوا فيه مع حداقهم
وعداوتهم بل نسبوه لكمال حسنه وبلاغته الى السحر
فالمطاعن مدفوعة اجمالا والتفصيل في المقاصد وتعجبهم كان
من فصاحته لالعدم تأتي المعارضة مع سهولتها فبطل القول
بالصرفه على ان نقصان البلاغة أدخل في الصرفه ولأنه أخبر
عن المغيبات كقصص موسى وعيسى وكقوله تعالى (وعدكم
الله مغائم كثيرة تأخذونها) . (الم غلبت الروم) . (سيهزم
الجمع) . (لتدخلن المسجد الحرام) . (ليظهره على الدين
كله) . (لا يأتون بمثله) ولأنه ظهرت منه أمور خارجة
عن العادة كولدته مختونا مسرورا مع خاتم النبوة وكونه
مبصرا من خلفه كما كان مبصرا من قدامه وككونه غاية
في صفات الكمال ومستجاب الدعوة وكحور الأوثان
وسقوط شرف قصور الأكاسرة واطلال السحاب عليه
وانشقاق القمر وانقلاع الشجر وتسليم الحجر وحنين الجذع
وشكاية الناقة وشهادة المشوية وتسبيح الحصى وغير ذلك
ومن الشواهد نصوص التوراة والانجيل والزبور ومن

الافئاعات لأهل الانصاف مااجتمع فيه من الكمالات
وما اشتملت عليه شريعته في كل باب وظهورها علي سائر
الاديان مع قلة الاعوان وكثرة الاعداء وغاية متشبث
المنكرين الطعن في النسخ مطلقا وقد بين ذلك في موضعه
ولدين موسى تمسكا بتمسكوا بالنسب أبدا وهذه شريعة
مؤبدة مادامت السموات والارض * والجواب ان هذا
اقتراء أو عبارة عن طول الزمان . ثم النص يدل على انه مبعوث
الى الناس كافة وانه لاني بعده ولا تنسخ شريعته وانه أفضل
الانبياء وأتمه خير الامم * واختلفوا في الافضل بعده فقيل
آدم وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى * ودل الكتاب
على معراجة الى المسجد الاقصي واجماع القرن الثاني على انه
في اليقظة وبالجسد ودل الخبر المستفيض على انه الى السماء
وخبر الواحد الى الجنة أو العرش أو طرف العالم .

﴿ فصل ﴾

من شرائط النبوة الذكورة وكمال العقل وقوة الرأي
والسلامة عن ما تنفر عنه الطبائع السليمة أو يخل بالمرؤاة
أو بحكمة البعثة * ثم المختار ان الانبياء معصومون عما ينافي

مقتضى المعجزة كالكذب في التبليغ وعن الكفر وتعمد
الكبائر سمعا عندنا وعقلا عند المعتزلة وعن الصغائر المنفرة
وتعمد غير المنفرة وعن سهو الكبيرة أيضا لئلا يلزم ما هو
منتف قطعاً لحرمة اتباعهم ورد شهادتهم ووجوب زجرهم
واستحقاقهم العذاب والذم وعدم نيلهم عهد النبوة ونحو
ذلك وما نقل من ذنبهم وتوبتهم فما صح منه فعلى السهو أو
ترك الأولى أو قبل البعثة والأولى أن لا يخصص عددهم وإن
ورد في الحديث (أن عدد الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون
ألفاً) وعدد الرسل ثلثمائة وثلاثة عشر) أخذاً من قوله تعالى
(منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص) والجمهور
على عصمة الملائكة لقوله تعالى (وهم لا يستكبرون يخافون
ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون) . (يسبحون الليل
والنهار لا يفترون) واحتج المخالف بقصة إبليس مع كونه
من الملائكة وبغيته في حق آدم واستبعادهم جعله خليفة .
ورد بأن إبليس من الجن وعده من الملائكة تغليب وبأن
الاعتياب إنما يكون لغرض اظهار نقص الغير بل قصدهم
التعجب والاستفسار عن حكمة استخلاف من لا يليق مع

وجود الالقي واما تعذيب هاروت وماروت فعامة ولم يكن
منهما عمل بالسحر ولا اعتقاد لتأثيره بل تعليم مع تنبيه . ثم
جمهور أصحابنا والشيعة على ان الانبياء افضل من الملائكة
وبالغ بعضهم حتي فضلوا خواص البشر على خواص الملائكة
وعوامهم على - عوامهم أما عقلا فلأن اكتساب الكمال
والمواظبة على الطاعات مع الشواغل . أدخل في استحقاق
الثواب وأما سمعاً فلقوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل
ابراهيم وآل عمران على العالمين) ومن جلتهم الملائكة ولأنه
تعالى أمرهم بالسجود لآدم تعظيما وتكرمة وأمر آدم
بتعليمهم الاسماء قصدا الى اظهار الفضل . واحتج المخالف
بانها متصفة بالكمالات العلمية والعملية بالفعل قوية على
الافعال العجيبة مطاعة على اسرار الغيب سابقة الى أنواع
الخير منزهة عن الشرور والقبائح علومهم وأعمالهم أدوم
وأقوم وأسلم وبقوله تعالى (قل لا أقول لكم عندي خزائن
الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك) وبقوله تعالى
(علمه شديد القوى) والمعلم أفضل وقوله تعالى (لن
يستنكف المسيح أن يكون عبد الله ولا الملائكة

(المقربون) . قلنا الاول معارض بما مر وتأويل البواقي في
 كتب التفسير واما تقديم ذكرهم فيجوز أن يكون
 لتقديمهم في الوجود أو في قوة الايمان بهم . ومن خوارق
 العادات كرامات الاولياء وتفارق المعجزة بالخلو عن دعوي
 النبوة فلا توجب التباس النبي بغيره ولا انسداد باب اثبات
 النبوة بل تفيد زيادة جلالة قدر الانبياء حيث نالت امتهم
 تلك المرتبة ببركة الاقتداء بهم وتفارق السحر بانها لا يجري
 فيها التعليم والتعلم ولا يتأني فيها المعارضة ولا تجامع النفس
 الشريرة ولا يكون الا بمباشرة أعمال مخصوصة وكلاهما واقع
 لقصة مريم واصف وغيرهما مما روى عن كثير من الصالحاء
 ولقوله تعالى (يعلمون الناس السحر) ولما ثبت أنه سحر
 النبي وعائشة وابن عمر ولا دلالة لقوله تعالى (يخيل اليه من
 سحرهم) على انه لاحقيقة له والاصابة بالعين قد جرت مجرى
 المشاهدات وفيها نزلت آية (وان يكاد الذين كفروا) وفي
 جواز الاستعانة بالرقى والتمائم خلاف . والولى لا يبلغ درجة
 النبي ولا تسقط عنه التكاليف ولا تكون الولاية أفضل
 من النبوة وأما ولاية النبي فقيل أفضل لما فيها من معنى

القرب والاختصاص وقيل بل نبوته أفضل لما فيها من
الوساطة بين الحق والخلق والقيام بمصالح الدارين مع شرف
مشاهدة الملك .

﴿ فصل في المعاد ﴾

يجوز إعادة المعدوم لأن الامكان الذاتي لا يزول
بحسب الاوقات على أن الوجود الاول ربما أفاد المادة الباقية
زيادة استعداد لقبول الوجود في ذلك الوقت واحتج المخالف
بان المعدوم لا اشارة اليه فلا حكم عليه وبانه لا يقي فرق
بين المبدأ والمعاد لاعادة الوقت وبانه يتخلل العدم بين الشيء
ونفسه . والجواب ان الاشارة العقلية كافية والفرق حاصل
بان المبدأ واقع أولا والمعاد ثانيا وان كانا في زمان واحد
وبهذا الاعتبار يجوز تخلل العدم بين الشيء ونفسه . وقد
ثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة المعاد الجسماني وحمل
الآيات والاحاديث الواردة في باب المعاد على التمثيل والتصوير
للمعاد الروحاني أعني أحوال النفس في السعادة والشقاوة
الحاد ومن يقول بتجرد النفس وبقائها فالحشر على رأيه
ظاهر وليس تناسخا لكونه عودا الى أجزاء أصلية للبدن

الاول وان لم يكن الاول بعينه على ما يشعر به قوله تعالى
 (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) واحتج
 المنكرون بامتناع اعادة المعدوم وقد عرفت أنه لا يتوقف
 عليها وبأنه لو أكل انسان انسانا فالاجزاء الماء كولة ان
 أعيدت في بدن الآكل فلا يكون الماء كولا بعينه معادة
 أو في بدن الماء كولا فلا يكون الآكل بعينه معادا على أنه
 يلزم في أكل الكافر المؤمن تنعيم الاجزاء العاصية أو
 تعذيب المطيعة. ورد بان المعاد هو الاجزاء الأصلية من ابتداء
 الخلق ولعل الله يحفظها من ان تصير جزءا أصليا لبدن آخر
 وأما الغرض فعلى تقدير لزومه يجوز أن يكون اتصال الاجزاء
 الى المستحق . ثم النصوص منها ما هي لاثبات نفس الاعادة
 وهو قوله تعالى (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) وقوله
 تعالى (فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم أول مرة) ومنها
 ما هي لازالة استبعاد احياء الرمم (من يحيي العظام وهي رميم)
 (أنذامتنا وكنا ترابا) واختلفوا في أن الحشر ايجاد بعد الفناء
 كما يشعر به قوله تعالى (هو الاول والآخر) وقوله تعالى
 (كل شيء هالك الا وجهه) وقوله (كما بدأنا أول خلق نعيده)

والبدء من العدم أو جمع بعد التفرق كما يشعر به قوله تعالى
 (رب أرني كيف تحيي الموتى) . (اني يحيي هذه الله بعد
 موتها) . (وكذلك النشور) . (وكذلك تخرجون) ثم الجنة
 والنار مخلوقتان الآن لقصة آدم وحواء مع ظواهر مثل
 (أعدت) . (وأزلفت) . (وبرزت) قيل يتمتع خلقها في
 أفلاك هذا العالم لا متناع الخرق والالتئام وفي عناصره لانها
 لا تسع جنة عرضها عرض السماء والأرض وفي عالم آخر لانه
 لا يحتاجه الي محدد الجهات يكون كرويا فيلزم الخلاء بين
 العالمين ولا شتماله على عناصرها أحياء طبيعية يلزم ان
 يكون لغنصر واحد حيزان طبيعيان فيلزم الميل اليه وعنه *
 ورد بمنع المقدمات الفلسفية على انه لا يتمتع كون العالمين في
 محيطهما ولا كون العناصر مختلفة الطبائع أو تحيزها في
 أحد العالمين غير طبيعي * فان قيل فيلزم هلاكهما لقوله
 تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) قلنا يحمل الهلاك على غير
 الفناء ولو سلم فالفناء لحظة لا ينافي الدوام عرفا * والأكثر
 على ان الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش لقوله
 عالي (عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) والنار تحت

الارضين والحق التوقف .

﴿ فصل ﴾

سؤال القبر وعذابه وثوابه حق بالآيات والأحاديث المتواترة المعنى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) . (اغرقوا فادخلوا نارا) . (يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله) (القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران) إذا وضع الميت في قبره (الحديث وليس بعيد أن يوسع القادر المختار اللحد بحيث يتمكن الجلوس فيه وإن بقي من الأجزاء الأصلية قدر ما يقوم به الحياة وإن لا يشاهد الناظر ما يجري على الميت وقوله تعالى (لا يدوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) (وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) . (ربنا أمئتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) لا ينق عذاب القبر لجواز أن لا يسمى ما يعقبه موتاً أو اندرج في الموتة الاولى وإن يسكت عن بعض الاحياء خلفاء أمره أول كونه معاينا (وبالحيلة) الذي ثبت من الدين ان للميت نوع حياة قدر ما تألم ويتلذذ به وهل ذلك باعادة الروح أم لا فيه تردد * ثم جميع أحوال القيامة من الحاسبة وأهوالها والصراط والميزان والحوش

وتفاصيل أحوال الجنة والنار أمور ممكنة أخبر بها الصادق
فوجب التصديق بها ولا استبعاد في أن يسهل الله تعالى
العبور على الصراط وإن كان أحد من السيف وأدق من
الشعر وإن يوزن صحائف الأعمال أو تجعل أجساماً نورانية
أو ظلماتية فلا حاجة إلى تأويل الصراط بطريق الجنة والنار
وبالدلة الواضحة وبالعبادات. والميزان بالعدل أو الإدراك .

﴿ فصل ﴾

الثواب فضل من الله والعقاب عدل منه ومعنى
وجوبهما أنه وعد أو وعيد فلا يخلف الله وعده على خلاف
في الوعيد ومعنى استحقاقهما ملائمة اضافتهما إلى الطاعات
والمعاصي في مجازي العقول والعادات لأنه لا واجب على الله
ولأن الطاعات وإن كثرت لا تنفي بشكر بعض النعم ولاتهما
لو استحقا لما سقطا عن عاش على الكفر ثم آمن أو على
الايمان ثم كفر * وقول المعتزلة ان عدم وجوبهما يفضي إلى
الثواني في الطاعات والاجترأ على المعاصي وإن إيجاب
المشاق بلا نفع يقابلها ظلم وبلا مضرة في تركها موجب
لوجوب كل مافي فعله منفعة مردود بأن مجرد جواز الترك

غير قادح ومجرد الوقوع كاف في المقصود وان الغرض
لا ينحصر فيما ذكر.

﴿ فصل ﴾

لا خلاف في خلود من دخل الجنة ولا في خلود الكافر
في النار سوى الكافر حكما كأطفال المشركين فهم خدم
أهل الجنة * وقيل من علم الله فيه الايمان ففي الجنة أو الكفر
ففي النار * وأما من مات على الايمان وترك التوبة عن كبيرة
فعندهم يخلد في النار وعندنا لا بل يعفى عنه أو يخرج من
النار بعد حين للنصوص الشاهدة بأنهم يخرجون من النار
ويدخلون الجنة وليس قبل النار وفاقا ولان ثواب المستحق
وعدا وعقلا لا يتصور الا بالخروج ولان دوام عذاب من
شرب جرعة خمر بعد ما واطب على الطاعات لو لم يكن ظلما
فلا ظلم * فان احتجوا بعمومات الوعيد بالخلود * قلنا ينخص
بالكفار أو بمتعمد السيئات بقيد الاستحلال أو يحمل الخلود
على المكث الطويل أو نحو ذلك جمعا بين الأدلة * وقالوا لو
خرج الفاسق لخرج الكافر لتناهيهما * قلنا لانسلم عليه
التناهي ولا صحة القياس في مقابلة النص ولا في الاعتقادات

ثم الجمهور منهم على ان الكبيرة الواحدة تجب جميع الطاعات
 مخالفة للنص والعقل والبعض على ان أيا من الطاعات
 والمعاصي أربت أجرا أو وزرا أحبطت الاخرى محضا بأن
 يسقط أقل ولا يسقط من الاكثر شيئا أو موازنة بأن
 يسقط الاقل ويسقط ما يقابله من الاكثر * وتمسكوا بمثل
 (جبطت أعمالهم) . (لا تبطلوا صدقاتكم) . (ان تجبط
 أعمالكم) ولا يفيد المتنازع وهو بطلان حسنة كاملة بسبب
 سابقة أو لاحقة * وعورض بمثل (فمن يعمل مثقال ذرة
 خيرا يره) والزموا بأنه لا كبيرة يربى وزرها على أجر
 معرفة الله فيجب ان يدروا بها جميع الكبائر .

* فصل *

يجوز العفو عن الكبائر بدون التوبة لان العقاب حقه
 تعالى فله اسقاطه ويدل على الوقوع مثل (ويعفو عن
 السيئات ويعفو عن كثير) . (ان الله يغفر الذنوب جميعا)
 وعلى نفيه في الشرك (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وفي
 الاحاديث أيضا والتخصيص بالصغائر أو بما بعد التوبة أو
 الحمل على تأخير العقوبات المستحقة مع كونه خلاف الظاهر

وصريح الاحاديث لا يصح في البعض * وقالت المعتزلة يمتنع
 سمعا بالنصوص الواردة في وعيد الفساق فان الخلف
 والكذب نقص لا يجوز على الله وعقلا بأنه اغراء على القبيح
 ورد بأنهم داخلون في عمومات الوعد أيضا مع بطلان الخلف
 فيه اجماعا وبأن مجرد احتمال العقوبة يكون زاجرا فكيف
 مع الرجحان واذا جاز العفو عن الكبائر بدون التوبة فمع
 الشفاعة أولى قال الله تعالى (استغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات) وقال النبي صلى الله عليه وسلم (ادخرت شفاعتي
 لاهل الكبائر من أمتي) فثقل (لا يقبل منها شفاعة) (ولا
 تنفعها شفاعة الشافعين) بعد تسليم عموم الازمان والاحوال
 يخص بالكفار جمعا بين الادلة . ثم لا خفاء في ورود الشرع
 بالشفاعة فحملها المعتزلة على طلب المنافع ويلزمهم ان يكون
 من سئل الله زيادة كرامة للنبي شافعا له . وأما الحمل على
 الصغيرة أو ما بعد التوبة فظاهر البطلان * ثم الكبيرة هي
 التي تشعر بقلّة الاكثراث بالدين أو التي خصت بالوعيد *
 وقيل كل معصية فهي بالاضافة الى مادونها كبيرة وإلى ما فوقها
 صغيرة * وقيل هي الشرك والقتل والقذف والزنا والفرار

من الزحف والسحر وأكل مال اليتيم والعقوق والاحادفي
الحرم وقد يزداد الربا والسرقه وشرب الخمر.

﴿ فصل ﴾

التوبة في الشرع هي الندم عن المعصية لكونها معصية
وقيل مع العزم على الترك في الاستقبال . وقالت المعتزلة
اعتقاد انه آساء وانه لو أمكنه رد تلك المعصية لردها وهي
واجبة سمعا لقوله تعالى (توبوا الى الله) وقالوا عقلا لما فيها
من دفع الضرر وكذا ثبوت القبول ووجوبها على الفور حتى
يأثم التارك متى حقه . ثم سقوط العقوبة عندنا بمحض الكرم
وعند أكثرهم بنفس التوبة ولا يلزم تجديدها كلما كرر الذنب
وتصح التوبة عن بعض الذنوب خاصة ويكفي الاجمال وان علم
تفاصيل الذنوب وقد يتوقف تحققها على واجب آخر كرد
المغضوب أو بدله وقد يلزم ذلك الواجب الآخر معها كحد
الشرب وقضاء الصلاة وارشاد من أضله والاعتذار الى من
آذاه . ويجب الأمر بالواجب والنهي عن الحرام ويندب
الأمر بالمندوب والنهي عن المكروه بشرط العلم بوجه
المعروف والمكروه وتجويز التأثير وانتفاء المفسدة ولا يختص

بالوالي الا ما يقضى الى القتال ولا بالمجتهد الا ما يفتقر اليه
وهو فرض كفاية يسقط بقيام البعض ولا دلالة لقوله تعالى
(عليكم انفسكم) على نفى الوجوب ولا اكراه في الدين منسوخ

﴿ فصل ﴾

الايمان في اللغة التصديق وفي الشرع تصديق النبي
فيما علم بحيثه به بالضرورة والاكثر من على انه لا بد من
الافرار باللسان وكثير من السلف على انه التصديق والافرار
والعمل ولا يخرج بترك العمل من الايمان خلافا للمعتزلة
ولا يدخل في الكفر خلافا للخوارج * فان قيل كيف
لا ينتفي الكل بانتفاء الجزء * قلنا المراد انه يطلق على أساس
النجاة وعلى الكامل المنجى . والدليل على انه فعل القلب
(كتب في قلوبهم الايمان) وقلبه مطمئن بالايمان (ولم
تؤمن قلوبهم) . (ولما يدخل الايمان في قلوبهم) . وفي
الحديث (اللهم ثبت قلبي على دينك) . (في قلبه مثقال حبة
من خردل من الايمان) والاكتفاء بالكلمتين انما كان في
حكم الدنيا من عصمة الدم والمال وحقيقة الايمان التصديق
والاذعان والقبول المعبر عنه بالفارسية (بكرويدن) ويقابله

الانكار والتكذيب لا مجرد العلم والمعرفة الحاصلة لبعض
الكفار (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) . (ليعلمون انه الحق
من ربهم) . (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم) ويقابله
حينئذ الجهالة والنكارة . وقد وقع في عبارة السلف مكان
التصديق المعرفة والعلم والمراد العلم التصديقي ولم يطرأ على
الايان والتصديق نقل ولهذا كانوا يمثلون من غير توقف
واستفسار وانما خص متعلقه بأمور مخصوصة ولهذا صح في
جواب أخبرني عن الايمان (أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه
ورسوله) الحديث . فان قيل الايمان مأثور به فيلزم ان يكون
فعلا اختياريا والتصديق المقابل للتكذيب كيفية ومن أقسام
العلم . قلنا ليس معنى كون المأمور به اختياريا ان يكون من
مقولة الفعل البتة بل ان يصح تعلق القدرة به وكسبه
بالاختيار وان كان هو في نفسه كيفية كالعلم والنظر أو غيرها
كالقيام والقعود والتسخن والتبرد والصلاة والصوم فغاية
الأمر انه يشترط كون التصديق حاصلًا بالاختيار ومباشرة
الاسباب وأما انه معنى غير ما جعل في المنطق مقابلا للتصور
وفسير (بكرويدن) فلا وعلى ما ذكر فليقين الخالي من

الاذعان كما للسوفسطائي وبعض الكفار لا يكون تصديقا
 بل تصورا أو واسطة . واليقين المقارن للاذعان بلا كسب
 واختيار لا يكون ايمانا شرعيا فيلزم ان يكون تصديق
 الملائكة بما ألقى اليهم والانبياء بما أوحى اليهم والصدّيقين
 بما سمعوا عن النبي صلى الله عليه وسلم أو وقع في قلوبهم عند
 مشاهدة المعجزة كله مكتسبا بالاختيار أو يكون بعد
 مكافئين بتحصيل ذلك بالاختيار . وربما يناقش في حصول
 اليقين بدون الاذعان وفي كون بعض الكفار موقنين
 بجميع ما جاء به النبي غير مصدّقين وان كفرهم مبني على
 عدم التصديق به لاعلى عدم الاعتداد به بناء على ظهور
 أمارات الانكار من الآباء عن الاوامر وقبول الاحكام ونحو
 ذلك كمن صدّق وسجد للصنم واذ قد ثبت ان الايمان
 اسم للتصديق ولا ثقل وان المؤمن قد يؤمر وينهى كقوله
 تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقدّموا) وان العمل قد يطفئ
 عليه مثل قوله (آمنوا وعملوا الصالحات) وقد ينفي عنه (وان
 طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) وان الايمان شرط العبادة وان
 من صدّق وأقرّ قبل ان يعمل مؤمن ظهران الاعمال غير

داخلة في حقيقة الايمان فما أطبق عليه كثير من السلف من
انه اسم للتصديق والاقرار والعمل أرادوا الايمان الكامل
كما قيل ان الاقرار ركن زائد لا يفوت الايمان بقوته. والمعتزلة
لا ينكرون اطلاق الايمان على مجرد التصديق بالامور
المخصوصة كما في الآيات المذكورة ولكنهم يدعون النقل
الى الاعمال لقوله تعالى (وذلك دين القيمة) وان الدين عند
الله الاسلام) والاسلام هو الايمان لما سيأتي لقوله تعالى
(انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) . (وما كان
الله ليضيع ايمانكم) قلنا يجوز ان يكون ذلك اشارة الى
الاخلاص والتدين وان يراد ان المعتبر دين الاسلام وان
يكون الاسلام غير الايمان وان يراد المؤمنون الكاملون
وان يكون الايمان مجازا في الصلاة أو يراد التصديق
بوجوبها وأما مثل (لا يزني الزاني وهو مؤمن) فتعليظ ومثل
(وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) . (ومن الناس
من يقول آمنا بالله) بمعنى التصديق بالله وحده وباللسان
فقط والكفر بمثل سجدة الصنم والقاء المصحف في
القاذورات ليس لكونه اخلاقاً بالعمل والا اقتصر على نفي

الايمان بل لان الشرع جعل بعض المعاصي اماراة للتكذيب
 فتركب الكبيرة عندنا مؤمن وعندهم ليس بمؤمن ولا
 كافر لان له بعض أحكام المؤمن كعصمة الدم والمال وبعض
 أحكام الكافر كعدم أهلية الامامة وعدم أهلية القضاء
 والشهادة فجعلوا له منزلة بين المنزلتين واسما بين اسمين
 وزعموا ان هذا أخذ بالمتفق عليه وهو الفسق وترك للمختلف
 فيه وهو الايمان والكفر * وردّ بأنه ترك للمجتمع عليه وهو
 عدم الوساطة . وعند الخوارج هو كافر تمسكا بظواهر
 النصوص الواردة بكفر الفساق تغليظا والناطقة بانحصار
 العذاب على الكفار تهويلا ونحو ذلك وقيل هو منافق لان
 عصيانه دليل كذبه في دعوي تصديقه . ورد بالمنع واما جعل
 مثل الكذب من علامات التفارق تهويل * **فصل** * الاجماع
 على ان كل مؤمن مسلم وبالعكس وان حكمهما واحد لان
 مرجعهما الى القبول والاذعان ولكن لتغاير مفهومهما
 قد يتعاطفان مثل (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين
 والمؤمنات) . (فما زادهم الا ايمانا وتسليما) ولا طلاق الاسلام
 على الاستسلام والالتقياد الظاهر قد ثبتت مع نفي الايمان كقوله

(قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) ولكون السؤال عن متعلق
الايمان وعن شرائع الاسلام ورد في الحديث « الايمان ان
تؤمن بالله الخ » والاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله الخ *
والجمهور على ان الايمان لا يزيد ولا ينقص لما انه التصديق البالغ
حد اليقين وانما يتفاوت اذا جعل اسما للطاعات * ورد بأن
اليقين أيضا يتفاوت قوة وضعفا وبأن ايمان آحاد الأمة
لا يساوي ايمان الأنبياء قطعاً وان ظاهر الكتاب والسنة قبول
الزيادة والنقصان (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً).
(ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم ويزداد الذين آمنوا ايماناً) وفي
الحديث ان الايمان يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى
يدخل صاحبه النار والحمل على الزيادة بحسب الدوام والثبات
والاعداد أو بحسب زيادة المؤمن به عند ملاحظة التفاصيل أو
زيادة الآثار والأنوار تكلف ثم كثير من الصحابة والمجاهدين
على صحة الاستثناء في الايمان بأن يقال أنا مؤمن ان شاء الله
تعالى تأديباً أو تبركاً أو تردداً فيما هو آية النجاة أعني ايمان
الموافاة والعبرة بالموافاة بمعنى انه المنجي وان كان الناجز ايماناً
ثابتاً وكذا الكفر والسعادة والشقاوة والأكثر على

منعه لايهام الشك في الناجز ﴿فصل﴾ الجمهور على صحة
 ايمان المقلد لصدق التعريف عليه وعدم الدليل على اشتراط
 الدليل والقياس على ايمان اليأس فاسد لأن العلة كونه ايمان دفع
 عذاب ولأنه لم يبق للعبد قدرة التصرف في نفسه والاستمتاع
 بها وأما المانعون فالمعتزلة يشترطون في كل مسألة التمكن من
 اقامة الحجة ودفع الشبهة والشيخ ابتناء الاعتقاد على دليل في
 الجملة والى هذا رجع المتأخرون من المعتزلة حيث قالوا الخلاف
 فيمن نشأ في شاهر جبل ولم يتفكر فأخبره انسان بما يجب عليه
 اعتقاده فصدقه وأما من نشأ في دار الاسلام ولوفي الصحاري
 وتواتر عنده حال النبي فن أهل النظر وقال بعضهم ان وجوب
 النظر انما هو في حق البعض . وأما العاجزون كالعوام فلا
 يكلفون الا تقليد الحق أو سماع أوائل الدلائل فان فهموا
 كفاهم وهم أصحاب الجمل والا فلا يكلفون قالوا وليس
 الخلاف في اجراء أحكام الاسلام بل في انه هل يعاقب
 عقوبة الكافر والكفر عدم الايمان عما مبن شأنه وان خلا
 عن تكذيب وانكار ومن فسرهم بالجحد بالله أراد الجهل بما
 علم قطعا انه من أحكامه اجمالا وتفصيلا * والتكفير ببعض

الافعال مع بقاء كمال التصديق ان سلم فبني على ان الشارع
 جعل بعض المحظورات علامة التكذيب وكذا بعض
 التأويلات في الأصول * والكافر ان أظهر الايمان خص
 باسم المنافق وان سبق اسلامه بالمرتد وان آل اعتقاده الى
 تعدد الاله فبالشرك . وان تدين ببعض الكتب السماوية
 فبالكتابي وان اعتقد استناد الحوادث الى الزمان فبالدهري
 وان نفى الصانع فالمعطل وان أظهر شعائر الاسلام وأبطن
 عقائده ككفر وفاقا فبالزنديق * والجمهور على ان من كان
 مخالف الحق من أهل القبلة ليس بكافر مالم ينكر شيئاً من
 ضروريات الدين لان النبي ومن بعده لم يفتشوا عن العقائد
 والسكوت عن الاصول التي هي من ضروريات الدين انما
 كان لشهرتها ولظهور ادلتها * والمعتزلة يكفرون بأكثر
 العقائد المخصوصة بأهل السنة والجماعة ولذا قال الاستاذ
 نكفر من كفرنا * والفسق هو الخروج من طاعة الله
 بارتكاب الكبيرة أو الاصرار على الصغيرة والبدعة مخالفة
 أهل الحق في العقيدة وحكمها البغض والاهانة ومنهم من جعل
 المخالفة في بعض الفروع منها ومنهم من زاد كل أمر لم يكن

في عهد الصحابة ومن هاهنا جاز كون بعض البدعة حسنة
 * فصل * الامامة رئاسة عامة في أمر الدين والدنيا
 خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم * ثم نصب الامام واجب
 على الخلق سمعا عندنا للاجماع ولكونه مقدمة ماوجب من
 اقامة الحدود من منافع لا تحصى وعقلا عند بعض المعتزلة
 لما فيه من دفع الضرر * ورد بأن هذا القدر لا يوجب
 استحقاق تاركة الذم والعقاب وعلى الله عند الشيعة لكونه
 لطفا محضا محصلا لمعرفة مقربا الى الطاعة * ورد بأنه
 لا وجوب على الله وبأنه يتضمن مفاسد وان قلت على انه لو
 سلم فكمال اللطف اظهاره فلم يجب اذ لو وجب لاظهره
 وقول الخوارج انه لا يجب أصلا لما فيه من اثارة الفتنة فاسد
 لقيام الدليل ولان فتنة عدمه أشد ويشترط فيه التكليف
 والحرية والذكورة والعدالة وزاد الجمهور الشجاعة والاجتهاد
 واصابة الرأي لظهور الاحتياج اليها وكونه قرشيا لقوله عليه
 السلام (الائمة من قريش الا قدموا قريشا) ولان لشرف
 النسب أثرا في الآراء وخالفت الخوارج وأكثر المعتزلة
 لقوله عليه الصلاة والسلام (أطيعوا ولو أمر عليكم عبد

حبشى أجدع) وعند الاضطراب يكفي ذو شوكة نصب أو
 استولى * واشترط الشيعة كونه هاشميا بل علويا وأفضل
 أهل زمانه لقبح تقديم المفضول . وردّ بالمنع اذ ربما يكون
 المفضول أصلاح وان يكون معصوما قياسا على النبوة
 ولكونه واجب الاطاعة ولان المعصية ظلم وعهد الامامة
 لا يناله الظالمون ولانه لو عصى لافتقر الى امام آخر وتسلسل
 ولكن ناقضا للشرع وقد شرع حافظاه . ورد بمنع الجامع
 وبأنه انما يجب فيما لا يخالف الشرع وعند المخالفة يرجع الى
 الادلة والاجتهاد وبأن عدم العصمة لا يوجب المعصية فضلا
 عن الظلم وبأن وجوبه شرعي لاعقلي وبأنه ليس حافظا له
 بذاته . ثم الجمهور على ثبوت الامامة وانعقادها باختيار أهل
 الحل والعقد اذ قد اشتغل الصحابة بعد وفاة النبي صلى الله
 عليه وسلم وبعد قتل عثمان بالبيعة والاختيار من غير تكير
 وخالف الشيعة لانه قد يخفى على أهل البيعة بعض الشروط
 كالعصمة والافضلية ومعرفة الدين كله ولانه ليس اليهم
 تولية مثل القضاء والاحتساب ولان فيه اثار الفتنة ولان
 من اختاروه يكون خليفة منهم لامن الله ورسوله . وأجيب

بمنع الاشتراط ومنع الخفاء بمعنى عدم الظن وبأنه لو سلم
 عدم تفويض مثل القضاء فوجود الامام وبأنه لا فتنة عند
 الاذعان للحق واعتبار الترجيح ولو سلم ففتنة عدم الامام
 أشد وبأن من اختاروه خليفة الله ورسوله بديل الشرع وفيه
 اكمل للدين واستخلاف وتوصية من النبي فلا يرد (اليوم
 اكملت لكم دينكم) وانه كان يستخلف ويوصي البتة .
 واما ادعائهم النص الجلي على علي فقدح على اكابر الصحابة
 بالجهل والعناد والفساد بل في علي اذ لم يقم بالامر ولم يحتج
 بالنص بل قدح في الكتاب حيث اثني عليهم وجعلهم خير
 أمة ألا يرى أن عليا قبل الشورى وقال لطلحة ان أردت
 بايعتك وعاون أبا بكر وعمر وأشار اليهما بالاصلاح وصلى
 معهما الجمع والاعياد وان كثيرا من عظماء أهل البيت
 أنكروا النص الجلي وان العباس قال لعل امدد يدك لا بايعاك
 ﴿فصل﴾ الامام بعد رسول الله أبو بكر لاجماع
 أهل الحل والعقد قد ثبت انقياد علي وتسميته اياه خليفة
 والثناء عليه حيا وميتا والاعتذار عن التأخر ولأن الكل
 اتفقوا على امامة أبي بكر أو علي أو العباس ثم انهم لم ينازعاه

فيه فتعين وقد يتمسك بقوله تعالى (ستدعون الى قوم أولى
 بأمن شديد) والداعي اما أبو بكر أو عمر باتفاق المفسرين
 وبقوله صلى الله عليه وسلم (اقتدوا بالذين من بعدي أبي
 بكر وعمر والخلافة بعدى ثلاثون سنة) وبانه صلى الله عليه
 وسلم استخلفه في الصلاة ولم يعزله ولذا قال عليّ قدمك
 رسول الله لا امر ديننا أفلا تقدمك لا امر ديانا . وقالت
 الشيعة على لا ابتفاء العصمة والافضلية والنص في غيره ورد
 بالمنع ولقوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله) والمراد بالولي
 المتصرف في الامر اذ ولاية النصرة تعم الجميع . وأجيب بان
 سوق الآية لولاية المحبة والنصرة واما وصف المؤمنين
 فلممدح وللزيادة الشرف وهم راكعون للعطف لا كصلاة
 اليهود أو خاضعون على ان الحصر لنفي التنازع ولم تكن
 الإمامة حينئذ كذلك وحمل صيغة الجمع على الواحد بعيد
 وولاية التصرف بالفعل لم يكن لعل حينئذ وفي المال
 لا يستقيم في الله تعالى ورسوله ولما تواتر من قوله (من كنت
 مولاه فعليّ مولاه) أنت مني بمنزلة هرون من موسى الا انه
 لا نبي بعدي لان المراد بالمولى المتصرف في الامر اذ لا صحة

ولا فائدة لغيره ومنزلة هرون عامة فبقيت في الخلافة ورد
بأنه لا تواتر في علي ولا عبرة بالآحاد في مقابلة الاجماع بل لاصحة
له ولو سلم فلا حصر فيه ويبطلهما عدم الاحتجاج بهما عند
الاحتجاج. وبهذا يندفع (ساموا عليه بامرة المؤمنين والضمير
لعلي * أنت الخليفة من بعدي * انه امام المتقين * هذا خليفتي
عليكم * أنت أخي ووصيي وخليفتي من بعدي وقاضي ديني)
بكسر الدال وقد يحتج بان غيره لا يصلح لظلمهم بسبق
كفرهم وفساده بين وبعطاء عن مفصلة في حق كل من الثلاثة
ورد بأن بعضها اقراء وبعضها غير قادح وللبعض تأويلات
ثم عمر لتفويض أبي بكر الامر اليه واجماع الامة عليه ثم
عثمان لان عمر جعل الامر شورى بين ستة ووقع الاتفاق
على عثمان ثم علي لاجماع أهل الحل والعقد على مبايعته ثم
آل الامر الى الحسن وبعد ستة أشهر من بيعته سلم الامر
لمعاوية تسكيناً للفتنة فانقلبت الامامة الى الملك والسلطنة
والافضلية بترتيب الخلافة أما اجمالاً فلان اتفاق أكثر
العلماء على ذلك يشعر بوجود دليل لهم عليه وأما تفصيلاً
فقلوله تعالى (وسيجنبها الاتقى الذي يوثق ماله يتركه) وهو

أبو بكر ولقوله صلى الله عليه وسلم (ماطلعت الشمس ولا
غربت بعد النبيين والمرسلين على أحد أفضل من أبي بكر)
وقوله (خير امتي أبو بكر ثم عمر ولو كان بعدى نبي لكان
عمر) وقوله عثمان أخي ورفيقي في الجنة (ويعضد ذلك ما تواتر
من آثارهم واخبارهم ومساعدتهم في الاسلام وقالت الشيعة
الافضل على وقوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجرا الا
المودة في القربى) وجبريل وصالح المؤمنين) وقوله عليه
الصلاة والسلام (من أراد أن ينظر الى آدم الحديث)
ولحديث الطير ولانه ازهدوا علم . وأجيب بعد التسليم بأن
الكلام في الاكرم عند الله . وأما بعدهم فقد ثبت ان
فاطمة سيدة نساء العالمين وان الحسن والحسين سيدا شباب
أهل الجنة وان العشرة الذين منهم الائمة الاربعة وطلحة
وزبير وعبد الرحمن وسعد وسعيد وأبو عبيدة مبشرون
بالجنة . ثم الفضل للعلم والتقوى . والحق تعظيم جميع الصحابة
والكف عن الطعن فيهم سيما المهاجرين والانصار لما ورد
في الكتاب والسنة من الثناء عليهم ولقوله (الله الله في
أصحابي لا تسبوا أصحابي) خير القرون قرني) وتوقف على

عن بيعة أبي بكر لحيرته وحزنه وعن نصرة عثمان لعدم رضاه
 وعن قبول بيعته لاعظام الحادثة وعن قتال القتلة لشوكتهم
 أولانه رأى عدم مؤاخذه البغاة لما اتلفوا من المال والدم
 وتوقف جماعة عن الخروج معه الى الحروب كان لاجتهاد
 أو لعدم الزام منه لالتزاع في امامته والمصيب في حرب الجمل
 وحرب صفين وحرب الخوارج على . والمخالفون بغاة
 لا كفر ولا فسقة لما هم من الشبهة ولهذا نهى علي عن لعن
 أهل الشام * خاتمة * وقد وردت أحاديث صحيحة في ظهور
 امام من ولد فاطمة وفي نزول عيسى وفي خروج الدجال
 وغير ذلك من الاشراف كدابة الارض وبأجوج ومأجوج
 وطلوع الشمس من مغربها والخسفات الثلاثة وقلة العلم
 والامانة وكثرة الفسق والخيانة ورياسة الفساق والارذال .
 ويشبه أن يكون هذا عند قرب الساعة فلا يتأني خيرية
 آخر الامة على ما قال صلى الله عليه وسلم (مثل أمي مثل
 المطر لا يدري أوله خير أم آخره رزقنا الله خير الآخرة
 والاولى ووقفنا للعلم بما يحب ويرضي انه خير موفق ومعين
 والحمد لله رب العالمين *

فهرست تهذيب المنطق والكلام

صحيفة	صحيفة
٣ خطبة الكتاب	الموجود والمقولات العشرة
٤ القسم الاول في المنطق وفيه أربعة فصول	٥٦ الباب الرابع في الجواهر وفيه فصول المشتملة على بيان الجسم والجزء واجتماع العناصر على اختلاف المذاهب فيها
٧ المقصد الثاني في التصديقات	٧١ مقالة في المجردات وفيه بحثان
٩ فصل في التناقض	٧٧ الباب الخامس في الالهيات
١١ فصل في القياس	٧٧ فصل في الذات
١٣ فصل في الاستقراء	٧٧ فصل في التنزيهات
١٥ فصل القياس اما برهاني الخ	٨٠ فصل في صفات الوجودية
١٥ ستة أبواب	٨٥ فصل في أحواله
١٥ الباب الأول في المقدمة	٨٨ فصل في أفعاله
١٧ الباب الثاني في الأمور العامة	٩٦ فصل في تغير الاسم والمسمى
٢٠ فصل ماهية الشيء ما به يجاب	٩٧ الباب السادس في السمعيات
٢٢ فصل في التعيين	١٢٧ وفيه ثلاثة عشر فصلا
٢٧ فصل في القدم	١٢٧ خاتمة في ظهور امام من ولد فاطمة الخ
٣١ فصل في العلة والمعلول	
٣٥ الباب الثالث في الأعراض	
وفي فصول المشتملة على بيان	